



# METODOLOGI ABŪ AL-‘ABBĀS AL-QURṬUBĪ DALAM MENANGANI MUSYKIL AL-HADIS DI DALAM KITAB AL-MUFHIM LI-MA ASYKAL MIN TALKHIS KITAB MUSLIM: TUMPUAN TERHADAP HADIS TERPILIH BERMULA BAB AL-IMAN SEHINGGA BAB AL-JANAZAH

(The Methodology of Abū al-‘Abbās al-Qurṭubī in Dealing with Musykil Al-Hadis in the Book of Al-Mufhim Li-Ma Asykal Min Talkhis Kitab Muslims: Focus on Selected Hadis Starting with Chapter Al-Iman Until Chapter Al-Janazah)

Muhammad Sobri Faisal<sup>1</sup> Atiqullah Abdullah<sup>2</sup>

<sup>1</sup>Calon PhD, Universiti Malaya (UM), <sup>2</sup>Pensyarah Pusat Pengajian Ilmu Kemanusiaan, Universiti Sains Malaysia (USM)

## Abstract

*Abū al-‘Abbās al-Qurṭubī is known as one of the lecturers of authentic Muslim hadis books. Many of his works have become references and among his popular books is the book Al-Mufhim Li-Ma Asykal Min Talkhis Kitab Muslim. It has been a reference to the hadis scholars after him when reciting the hadis of the Prophet. Through this work, you can see the greatness of Abū al-‘Abbās al-Qurṭubī in various fields of knowledge including musykil al-hadis. This study is a literature study in analyzing the method of Abū al-‘Abbās al-Qurṭubī to deal with the musykil al-Hadis in ṣaḥīḥ Muslim. Inductive and deductive studies have been used to see the ability of al-Qurṭubī to remove the ambiguity that exists in the ṣaḥīḥ Muslim hadis. The results of the study found that al-Qurṭubī has followed the method of the majority of hadis scholars in solving the musykil hadiss, namely radd al-ḍa‘īf. It is then followed by the method of jama‘, nasakh and tarjih. Studies have found that al-Qurṭubī solves the problem of musykil al-hadis which is contrary to the Qur’an, contrary to other hadiss, contrary to history, contrary to the ijmā‘ or deeds of the people of Medina and that there is ambiguity in the content of the hadis itself.*

**Kata Kunci:** *Abū al-‘Abbās al-Qurṭubī, Method, Hadis, Musykil al-Hadis, Ṣaḥīḥ Muslim*

## Article Progress

Received: 15 February 2021  
Revised: 31 March 2021  
Accepted: 6 April 2021

\*Corresponding Author:  
Muhammad Sobri Faisal Calon  
Calon PhD, Universiti Malaya  
(UM)  
Email:  
msobri.faisal@yahoo.com

## PENDAHULUAN

Para ulama telah meluangkan seluruh tenaga dan kehidupannya dalam memberi manfaat kepada umat Islam secara khususnya. Pelbagai lapangan ilmu yang dikuasai oleh mereka telah banyak membantu ulama dan para pengkaji terkemudian daripada mereka bagi memahami nas al-Quran mahupun hadis. Antara tokoh hadis yang sering disebut di dalam kitab-kitab syarah hadis adalah Abū ‘Abbās al-Qurṭubī yang merupakan salah seorang pensyarah kitab ṣaḥīḥ Muslim. Banyak pandangan beliau digunakan di dalam hadis-hadis Rasulullah SAW oleh ulama selepas daripada beliau. Antara kitab besar yang telah dihasilkan oleh beliau adalah kitab Al-Mufhim Li-Mā Asykal Min Talkhīs Kitāb Muslim yang merupakan suatu syarah bagi kitab hadis yang telah diringkaskan oleh beliau sendiri. Kitab ringkasan yang dilakukan oleh al-Qurṭubī ini antara kitab-kitab ringkasan bagi ṣaḥīḥ Muslim.

Beberapa pandangan ulama antaranya al-Albānī yang menyatakan bahawa kitab mukhtaṣar al-Qurṭubī ini lebih baik kerana al-Qurṭubī mengambil pendekatan dengan mengikut susunan dari hadis kitab ṣaḥīḥ Muslim dan menyempurnakannya dengan mengambil juga riwayat-riwayat lain untuk menyokong

riwayat hadis uṣūl dalam ṣaḥīḥ Muslim. Hal ini bermakna, sesiapa yang membaca mukhtaṣar al-Qurṭubī, mereka boleh memahami secara menyeluruh ilmu yang terdapat dalam ṣaḥīḥ Muslim. Al-Qurṭubī telah berusaha menghimpunkan hadis-hadis yang berulang di dalam ṣaḥīḥ Muslim di bawah satu tajuk yang bersesuaian dan berusaha untuk tidak mengulang semula sesuatu hadis. Selain itu juga, al-Qurṭubī telah cuba memelihara susunan ṣaḥīḥ Muslim dengan beriltizam mengikut padanan bab-bab di dalam kitab asal ṣaḥīḥ Muslim. Melainkan satu bab di dalam ṣaḥīḥ Muslim yang ditukar oleh al-Qurṭubī, iaitu beliau telah mendahulukan ‘Kitab al-Jihād wa al-Siyar’ selepas ‘Kitab al-Ḥaj’, berbanding kitab asal ṣaḥīḥ Muslim yang meletakkan ‘Kitab al-Luqatah’ selepas ‘Kitab al-Ḥaj’. Ini kerana beliau ingin menunjukkan akan kepentingan jihad selepas perkara ibadat yang asas.<sup>1</sup> Kesemua ini akan memudahkan pengkaji untuk mengambil faedah daripada kitab ṣaḥīḥ Muslim yang asal serta menunjukkan al-Qurṭubī berjaya menghimpunkan antara kehalusan manhaj di dalam ṣaḥīḥ Muslim dengan keringanan gaya bahasa serta keluasan isi ṣaḥīḥ Muslim.

Melalui kitab al-Mufhim ini, al-Qurṭubī telah menonjolkan kepakaran beliau dalam memahami hadis-hadis musykil yang wujud di dalam ṣaḥīḥ Muslim. Hadis-hadis ini tidak menjejaskan kedudukan ṣaḥīḥ Muslim yang dianggap sumber rujukan utama selepas al-Quran dan ṣaḥīḥ al-Bukhārī. Bahkan ia boleh menjadi sumber kekuatan dalam menepis dakwaan-dakwaan bahawa terdapat hadis yang bercanggah sesama sendiri serta nas yang lain.

### ILMU MUSYKIL AL-HADIS

Musykil atau kalimah Arabnya (مشكل) adalah *isim fā’il* daripada *fi’il al-ruba’ī*, iaitu *asykala yusykilu isykalān fahuwa musykilun*. Ia membawa bermaksud bercampur-baur, tidak jelas, diragui dan keserupaan.<sup>2</sup> Kata *jama’nya*<sup>3</sup> ialah *masyākil*.<sup>4</sup> Jika ia huruf musykil, maka bermaksud diragui serta tidak jelas. Adapun perkara yang kabur ia bermaksud yang kabur dan menjadi keliru.<sup>5</sup>

Daripada keseluruhan maksud musykil dari sudut bahasa ini, dapatlah difahami bahawa sesuatu yang disifatkan sebagai musykil bermakna ia tidak dapat diketahui melainkan datang petunjuk lain yang menerangkannya.<sup>6</sup> Sebelum daripada al-Ṭahāwī tidak ada yang menyatakan secara jelas maksud musykil. Bahkan beliau sendiri hanya menyatakan secara umum di dalam kitabnya: “Aku telah melihat athār-ahtār yang telah diriwayatkan daripada Rasulullah SAW dengan sanad-sanad yang baik. Ia telah disampaikan oleh para perawi yang thiqah, amanah dengan al-ada yang baik. Meskipun begitu, aku dapati terdapat kelompongan dalam mengenali ilmu yang diketahui ramai manusia (ini). Hati aku ingin membantu menyelesaikannya dengan menerangkan kemusykilannya mengikut kemampuan aku.”<sup>7</sup>

Daripada kata-kata beliau ini, Usāmah Khiyāt telah membuat kesimpulan bahawa musykil al-hadis ialah: “Hadis yang diriwayatkan daripada Rasulullah SAW dengan sanad yang maqbul, akan tetapi wujud sesuatu yang tidak dapat dilihat oleh kebanyakan manusia namun ia boleh diselesaikan dengan mengamati semula zahir percanggahan tersebut.”

Daripada kesimpulan yang dibuat beliau kepada pandangan al-Ṭahāwī, beliau membuat takrifan yang lebih lanjut *musykil al-hadis* sebagai: “Hadis yang diriwayatkan daripada Rasulullah SAW dengan sanad yang maqbul, namun timbul keraguan kerana pada zahirnya membawa makna yang mustahil atau bertentangan dengan kaedah syarak yang diyakini.”<sup>8</sup>

<sup>1</sup> Abu al-‘Abbās al-Qurṭubī, Aḥmad b. ‘Umar b. Ibrāhīm, (1993), Talkhīs Ṣaḥīḥ al-Imām Muslim, tahqiq Rif’at Fawzī ‘Abd al-Ghanī dan Aḥmad Maḥmūd Ibrahim ‘Uthmān al-Khaulī, cet. 2, Kaherah: Dār al-Salām, 8-9.

<sup>2</sup> ‘Abd Allah b. Ḥammad al-Mansur, (2005), Musykil al-Qur’an al-Karīm, cet. 1, Riyadh: Dār Ibn Jawzī, 46.

<sup>3</sup> Menjadikan makna kalimah untuk bilangan banyak.

<sup>4</sup> Et. al., al-Mu’jam al-‘Arabī al-Asāsī, (t.t), t.t.p: al-Manẓamah al-‘Arabiyyah li al-Tarbiyyah wa al-Thaqāfah wa al-‘Ulūm, 699.

<sup>5</sup> Ibn Manẓūr, Abi al-Faḍl Jamāl al-Dīn Muḥammad b. Mukarram al-Ifriqī al-Misrī, Lisān al-‘Arab, 7: 119.

<sup>6</sup> Al-‘Ak, Khālīd ‘Abd al-Rahman, (2007), Uṣūl al-Tafsīr wa Qawā’iduhu, cet. 5, Beirut: Dar al-Nafāis, 347.

<sup>7</sup> Al-Ṭahāwī, Abu Ja’far Aḥmad b. Muḥammad al-Ṭahāwī, (2010), Sharh Musykil al-Athār. cet. 3, Beirut: Muassasah al-Risālah, 1: 6.

<sup>8</sup> Khiyāt, Usāmah b. ‘Abd Allah, (2001) Mukhtalif al-Ḥadīth baina al-Muḥaddithīn wa al-Uṣūliyyīn al-Fuqaha’, cet. 1, al-Riyadh: Dar al-Faḍīlah, 31-32.

Perkara sebaliknya berlaku bagi zaman kini. Tokoh hadis seperti Muḥammad Abū al-Lā'ith telah memberi maksud *musykil al-hadis* sebagai: “Hadis yang diterima yang mempunyai makna yang tersembunyi, dengan sebab-sebab tertentu, yang tidak dapat diketahui melainkan dengan berfikir secara mendalam yang tidak cenderung kepada mana-mana kumpulan dan fikrah, atau mendatangkan dalil lain luar daripada konteksnya.”<sup>9</sup>

Ṭāhir al-Jawwābī menyatakan *musykil al-hadis* juga boleh ditakrifkan sebagai: “Hadis ṣaḥīḥ yang wujud di dalam kitāb-kitāb hadis terkemuka, namun isinya bertentangan dengan logik akal, pengamatan, ilmu pengetahuan atau prinsip keislaman yang dapat diselesaikan melalui cara ta'wil.”<sup>10</sup>

Beliau telah membuat kesimpulan bahawa hadis musykil terdiri daripada dua syarat iaitu hadis-hadis tersebut mestilah terdiri daripada hadis ṣaḥīḥ, ini kerana hadis yang da'īf tidak diperbahaskan sama ada ia musykil atau sebaliknya. Kedua, hadis tersebut di sangka oleh sesetengah pihak bertembung dengan dalil *maqbul* yang lain sedangkan pada hakikatnya ia tidak bertembung.<sup>11</sup>

Terdapat dua kriteria lagi yang diberi oleh Mustafa al-Khin dan Badī' al-Sayyid al-Laḥḥam yang mempunyai penambahan dalam memberi maksud kepada *musykil al-hadis*. Mereka menyatakan bahawa musykil al-hadis ialah: “Hadis pada zahirnya membawa makna yang batil dengan percanggahan dengan nas al-Qur'an atau hakikat ilmiah atau boleh menyebabkan menyamakan hak-hak Allah S.W.T dengan makhluk.”<sup>12</sup>

Kesimpulannya, apabila digabungkan kesemua takrifan ini. Musykil al-hadis terdiri daripada beberapa aspek iaitu hadis tersebut mestilah hadis-hadis yang *maqbul*. Kedua, ia disangka bertentangan dengan nas lain, logik akal yang sihat atau kaedah *syar'iyah* yang lain. Ketiga, mempunyai makna yang tersembunyi atau batil seperti menyamakan sifat Allah SWT Keempat, memerlukan penelitian secara mendalam bagi setiap nas. Kelima, memerlukan dalil lain sebagai sokongan. Terakhir, boleh diselesaikan dengan kaedah *ta'wil*.

## BIODATA ABU AL-'ABBAS AL-QURTUBI

Ibn Kathīr menceritakan mengenai al-Qurtubī secara ringkas sahaja di dalam kitabnya *al-Bidāyah wa al-Nihayah*. Beliau menyatakan nama al-Qurtubī ialah Aḥmad b. 'Umar b. Ibrāhīm b. 'Umar Abū al-'Abbās al-Anṣārī al-Qurtubī al-Mālīkī. Beliau turut dikenali dengan nama Ibn al-Muzayyin<sup>13,14</sup> Kuniyah beliau ialah Abū al-'Abbās dan gelarannya ialah Jamāl al-Dīn. Beliau telah dilahirkan di kota Qurtubah pada tahun 578 h.<sup>15</sup> Ayahnya; 'Umar b. Ibrāhīm juga merupakan seorang yang *faqīh*.<sup>16</sup> Ketika al-Qurtubī kecil lagi, beliau telah bermusafir bersama ayahnya daripada bumi Andalusia ke Makkah, Madinah, al-Quds di Palestin, Iskandariah dan negara-negara lain. Beliau telah menunjukkan kepakaran di dalam ilmu balaghah serta terkehadapan dalam memahami ilmu hadis. Maka, ramai orang dari seluruh pelusuk dunia mula mengambil ilmu daripadanya.<sup>17</sup> Al-Qurtubī telah menyatakan sendiri

<sup>9</sup> Al-Khāyir Ābādī, Muḥammad Abu al-Lā'ith, (2011), 'Ulūm al-Ḥadīth asīluha wa mu'asiruhā, cet. 7, Malaysia: Dar al-Syākir, 305.

<sup>10</sup> Al-Jawwābī, Muḥammad Ṭāhir, (t.t), Juhūd al-Muḥaddithīn fī Naqd Matan al-Ḥadīth al-Nabawī al-Syarīf, Tūnisia: Muassasah 'Abd al-Karīm 'Abd Allah, 414.

<sup>11</sup> Ibid, 414.

<sup>12</sup> Mustafa al-Khin dan Badī' al-Sayyid al-Laḥḥam, (2004), al-Iyādāh fī 'Ulūm al-Ḥadīth wa Iṣtilāḥihi, cet. 5, Beirut: Dār al-Kalim al-Ṭayyib, 276.

<sup>13</sup> Ia dinisbahkan kepada perkerjaan bapanya yang merupakan seorang penggunting rambut, pembekam dan pengkhatan. Lihat Abū 'Ubaidah, Masyhūr b. Ḥasan Ali Salmān, (1995), al-Muru'ah wa Khawārimihā, cet. 2, Kaherah: Dār Ibn 'Affān, 228.

<sup>14</sup> Al-Dhahabī, Abū 'Abd Allah Muḥammad b. Aḥmad b. 'Uthmān, (1999), Tārīkh al-Islām wa Wafayāt al-Masyāhīr wa al-'Alām, cet. 1, Beirut: Dār al-Kitāb al-'Arabī, 10: 225.

<sup>15</sup> Ibn Kathīr, Abū al-Fidā' Ismā'il b. 'Umar b. Kathīr, (1990), al-Bidāyah wa al-Nihayah, cet. 2, Beirut: Maktabat al-Ma'arif, 13: 213.

<sup>16</sup> Hal ini dapat dilihat daripada kitab Talkhīs Ṣaḥīḥ Imām Muslim ada menyebut: Berkata Syeikh al-Faqīh al-Imām al-'Ālim al-Muḥaddith Abū al-'Abbās anak kepada Syeikh al-Faqīh Abū al-Hafṣ 'Umar al-Anṣārī. Lihat Abu al-'Abbās al-Qurtubī, Aḥmad b. 'Umar b. Ibrāhīm, (2010), al-Mufhim Li-Mā Asykal min Talkhīs Kitāb Muslim, tahqiq Muhyī al-Dīn Dīb Mastū et. al., cet. 5, Beirut: Dār Ibn Kathīr, 1: 85.

<sup>17</sup> Ibn Farhūn, Ibrahīm b. Nūr al-Dīn al-Malikī, (1996), al-Dibāj al-Mazhab fī Ma'rifah A'yan Ulama al-Mazhab, cet. 1, Beirut: Dār al-Kutub al-'Ilmiah, 130.

bahawa beliau pernah berkahwin dengan seorang wanita. Hal ini dapat dilihat melalui pernyataannya: “Aku telah berkahwin dengan seorang perempuan, aku telah lihat sifat-sifat seorang perempuan di dalam mimpi sebelum aku berkahwin, kemudian aku terjumpa wanita tersebut ketika dalam satu majlis. Maka aku tahu dialah orang yang telah aku mimpi”.<sup>18</sup>

Kehidupan seorang ulama adalah satu ganjaran kepada orang di sekelilingnya, kematiannya pula adalah musibah pula kepada mereka. Hal ini kerana apabila mati seorang ulama maka akan pergi bersamanya ilmu yang banyak. Al-Qurtubī telah meninggal dunia pada bulan Zulkaedah<sup>19</sup> tahun 656 h. selepas memberi banyak sumbangan di dalam bidang keilmuan sama ada menerusi pembelajaran atau penulisan.<sup>20</sup>

Al-Qurtubī telah menyibukkan dirinya dengan ilmu sejak kecil lagi. Seperti diketahui sebelum ini, bapanya; Abū Ḥafṣ ‘Umar al-Anṣārī juga seorang yang sibuk dengan ilmu. Beliau mendapat pendidikan awal dari bapanya. Selain itu, beliau turut mengambil banyak faedah ilmu daripada ulama-ulama tempat kelahirannya di Qurtubah. Ketika al-Qurtubī di Qurtubah, beliau telah mendengar hadis daripada ‘Alī b. Muḥammad b. Ja’far al-Yaḥṣabī.<sup>21</sup>

Seperti lumrah para penuntut ilmu, mereka akan bermusafir ke pelbagai pelusuk dunia untuk mencari ilmu melalui ulama setempat. Tambahan pula, bagi pengajian hadis sangat dituntut untuk mereka melakukan kembara.<sup>22</sup> Ketika beliau belum baligh lagi, bapanya telah membawa beliau mengembara mencari ilmu ke Makkah, Madinah, Syam, Mesir dan Maghribi serta mengambil ilmu dari setiap tempat tersebut.<sup>23</sup> Di Tilmisān pula, beliau mendengar hadis daripada Muḥammad b. ‘Abd al-Rahman al-Tujībī dan di Sabtah pula, daripada al-Qaḍī Abū Muḥammad b. Ḥawṭ Allah.<sup>24</sup> Al-Qurtubī telah mendengar banyak hadis di dalam al-Muwatṭa’ pada tahun 600 h daripada ‘Abd al-Ḥaq b. Muḥammad b. ‘Abd al-Ḥaq al-Khazrajī.<sup>25</sup>

Setelah itu, beliau meneruskan permusafiran ke bumi Kinanah; Mesir. Al-Qurtubī telah memasuki Mesir dua kali, kali pertama kunjungan sebagai penuntut ilmu, kemudian beliau pulang semula ke Qurtubah. Permusafiran kedua pula, beliau terus menetap di sana. Hal ini dapat dibuktikan dengan tiga bukti, pertama, beliau telah pulang kembali ke Qurtubah pada umurnya belum menjangkau 12 tahun. Ini kerana dicatatkan beliau ada mendengar daripada Abū Muḥammad Qāsim b. Firruh di Mesir sedangkan Qāsim b. Firruh meninggal dunia pada 590 h.<sup>26</sup> Kedua, al-Qurtubī sendiri menyatakan beliau mendengar ṣaḥīḥ Muslim di Qurtubah pada tahun 607 h.<sup>27</sup> Ketiga, Ibn Masḍī<sup>28</sup> menyebut beliau berjumpa dengan al-Qurtubī di Gharnāṭah pada tahun 614 h.<sup>29</sup>

<sup>18</sup> Abu al-‘Abbās al-Qurtubī, al-Mufhim Li-Mā Asykal min Talkhīs Kitāb Muslim, 6: 25.

<sup>19</sup> Para ulama telah sepakat pada tahun kematian al-Qurtubī melainkan Ibn Farhūn yang menyatakan al-Qurtubī meninggal dunia pada tahun 626 h. Ini berlaku mungkin kerana waham. Namun demikian mereka berkhilaf pada hari kematian beliau. Sebahagian mereka menyatakan pada empat, ini pendapat Aḥmad b. Muḥammad al-Muqṛī al-Tilmisānī, ada pula menyatakan pada 14, ini pendapat Abū al-Fath Musa b. Muḥammad al-Yunainī dan pendapat ketiga ialah pada 24 oleh Abū al-‘Abbas Aḥmad b. ‘Alī Taqī al-Dīn al-Maqrizī. Lihat Al-Tilmisānī, Aḥmad b. Muḥammad al-Muqṛī, (1968), Nafḥu al-Tayyib min Ghasn al-Andalus al-Raṭīb, Beirut: Dār Ṣādir, 2: 615, Abū al-Fath Musa b. Muḥammad al-Yunainī, (1992), Dhail Mar’ah al-Zamān, cet. 2, Kaherah: Dār al-Kutub al-Islāmī, 1: 95, dan Abū al-‘Abbas Taqī al-Dīn Aḥmad b. ‘Alī al-Maqrizī, (1991), al-Muqaffī al-Kabīr, cet. 1, Kaherah: Dār al-Gharb al-Islāmī, 1: 545.

<sup>20</sup> Al-Tilmisānī, Nafḥu al-Tayyib min Ghasn al-Andalus al-Raṭīb, 2: 615.

<sup>21</sup> Al-Dhahabī, Tārīkh al-Islām wa Wafayāt al-Masyāhīr wa al-‘Alām, 10: 225.

<sup>22</sup> Abū Bakar Al-Khaṭīb, Abū Bakar Aḥmad b. ‘Alī b. Thābit al-Baghdādī, (t.t), al-Jāmi’ li Akhlāq al-Rāwī wa Adāb al-Sāmi’, taḥqīq Muḥammad ‘Ajjāj al-Khaṭīb, cet.3, Beirut: Muassasah al-Risalah, 2: 333-336.

<sup>23</sup> Ibn Farhūn, al-Dibāj al-Mazhab fi Ma’rifah A’yan Ulama al-Mazhab, 130-131.

<sup>24</sup> Al-Dhahabī, Tārīkh al-Islām wa Wafayāt al-Masyāhīr wa al-‘Alām, 10: 225.

<sup>25</sup> Ibid, 226.

<sup>26</sup> Al-Tilmisānī, Nafḥu al-Tayyib min Ghasn al-Andalus al-Raṭīb, 2: 22.

<sup>27</sup> Abu al-‘Abbās al-Qurtubī, Talkhīs Ṣaḥīḥ al-Imām Muslim, 1: 103.

<sup>28</sup> Nama beliau Abū Bakar Muḥammad b. Yūsuf b. Musa b. Masḍī al-Azdī al-Andalusī al-Gharnaṭī. Dikenali sebagai Ibn Masḍī. Mempunyai banyak karya yang dihasilkan. Lihat Al-Dhahabī, Abū ‘Abd Allah Muḥammad b. Aḥmad b. ‘Uthmān, (2009), Tadhkirah al-Ḥuffāz, cet. 1, Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyah, 4: 160.

<sup>29</sup> Ibn Naṣr al-Dīn al-Dimasyqī, Muḥammad b. ‘Abd Allah b. Muḥammad al-Qisī, (1993), Tawḍīḥ al-Musytabih, taḥqīq Muḥammad Na’īm al-‘Arqasūsī, cet. 2, Beirut: Muassasah al-Risalah, 8: 139.

Di Mesir, al-Qurtubī telah menyampaikan semua hadis yang didengarinya sebelum ini. Beliau merupakan salah seorang tenaga pengajar di Iskandariyah. Di sana, beliau telah juga mengambil kesempatan untuk mendengar banyak hadis Rasulullah SAW Beliau telah mengarang kitāb *Mukhtaṣar ṣaḥīḥ al-Bukhārī* dan *ṣaḥīḥ Muslim*. Selain itu, beliau juga telah mensyarah kitāb ṣaḥīḥ Muslim yang berjudul *al-Mufhim*. Di dalam kitab ini terdapat banyak perkara yang bermanfaat dan bagus.<sup>30</sup> Al-Qaḍī Jamāl al-Dīn al-Malikī dan beberapa orang lagi telah meriwayatkan daripadanya al-Qurtubī. Al-Dimyāṭī berkata; “Aku telah mengambil hadis daripada al-Imām dan beliau telah mengijazahkan kepada aku segala penulisannya”. Beliau juga mempunyai kitāb *Kasyf al-Qinā’ ‘an al-Wajd wa al-Simā’*.<sup>31</sup> Al-Qurtubī dianggap sebagai ulama yang berkemampuan menghimpunkan antara ilmu hadis dan fiqh. Di dalam bidang fiqh beliau terkenal sebagai seorang yang faqih di dalam mazhab Maliki dan di dalam bidang hadis pula sebagai seorang ahli hadis yang *mutqīn*. Di samping beliau arif berkenaan ilmu hadis dan mahir di dalam fiqh, beliau juga telah menguasai ilmu bahasa Arab.<sup>32</sup>

### AL-MUFHIM LI-MA ASYKAL MIN TALKHIS KITAB MUSLIM

Kitab *al-Mufhim* boleh dianggap sebagai kitab syarah yang mudah difahami. Kitab ini mempunyai hubungkait dengan kitab syarah sebelumnya iaitu *al-Mu’lim bi Fawa’id Muslim* yang dikarang oleh al-Mazirī<sup>33</sup> dan kitab *Ikmāl al-Mu’lim bi Fawa’id Muslim* oleh al-Qaḍī ‘Iyāḍ.<sup>34</sup> Al-Mazirī telah mensyarah *ṣaḥīḥ Muslim* secara ringkas, lalu datang al-Qaḍī ‘Iyāḍ yang menyempurnakan syarah oleh al-Mazirī dengan lebih luas. Kitab *al-Mu’lim* ini disifatkan oleh para ulama sebagai sebuah permata. Ini disebabkan huraian isinya yang merangkumi frasa yang sukar difahami dan makna yang kabur. Setelah itu, al-Qurtubī melahirkan pula sebuah kitab; *al-Mufhim* dan mengambil faedah daripada dua kitab sebelum ini. Beliau telah mengemukakan frasa yang lebih mudah difahami dan lebih lunak tulisannya bagi memudahkan pembacaan dan mengukuhkan hujah. Datang pula selepas itu, al-Ubbī<sup>35</sup> dan al-Sanūsī<sup>36</sup> yang mengambil banyak faedah daripada kitab *al-Mufhim*. Dengan ini, al-Qurtubī melalui kitab beliau telah menjadi suatu lapangan yang berkilau di dalam syarah-syarah *ṣaḥīḥ Muslim*.<sup>37</sup>

Sebab al-Qurtubī menghasilkan kitab ini ialah boleh diambil dari katanya sendiri: “Apabila aku telah menyiapkan Talkhīṣ Kitāb Muslim dengan penyusunan dan pengklasifikasian bab untuk mudah dihafal dan mudah mengambil faedah yang terkandung dalam ṣaḥīḥ Muslim, aku melihat ia perlu lebih disempurnakan dari sudut perbincangan ilmiah untuk para penuntut ilmu.”<sup>38</sup>

Boleh difahami daripada kata al-Qurtubī ini ialah beliau telah menyiapkan *syarah* Muslim ini di atas kesinambungannya dalam tulisan *Mukhtaṣar ṣaḥīḥ Muslim* yang lalu. Ini menunjukkan betapa beliau bersungguh-sungguh dalam melaksanakan sesuatu perkara kerana sentiasa berusaha untuk memudahkan masyarakat memahami hadis Rasulullah SAW Oleh yang demikian, banyak kepentingan kitab ini kepada orang terkemudian. Ramai para ulama dilihat mengambil faedah daripada kitab ini, antaranya al-Nawawī berdasarkan kata al-Muqarrī: “Cukuplah kitab (al-Mufhim) ini satu kitab yang baik apabila al-Nawawī mengambil banyak ilmu di dalam kitab ini”.<sup>39</sup>

<sup>30</sup> Ibn Kathīr, *al-Bidāyah wa al-Nihayah*, 13: 213.

<sup>31</sup> Al-Dhahabī, *Tārīkh al-Islām wa Wafayāt al-Masyāhīr wa al-‘Alām*, 10: 226.

<sup>32</sup> Ibn Farhūn, *al-Dibāj al-Mazhab fi Ma’rifah A’yan Ulama al-Mazhab*, 131.

<sup>33</sup> Nama beliau Abū ‘Abd Allah Muḥammad b. ‘Alī b. ‘Umar al-Mazirī. Lahir pada tahun 453 dan meninggal dunia pada tahun 536. Seorang bermazhab Maliki dan mempunyai pelbagai penulisan. Lihat ‘Umar Riḍā Kaḥalah, *Mu’jam al-Muallifin Tarājim al-Muṣannif al-Kutub al-‘Arabiah*, cet. 1, Beirut: Muassasah al-Risalah, 3: 525.

<sup>34</sup> Nama beliau Abū al-Faḍl ‘Iyāḍ b. Musa b. ‘Iyāḍ b. ‘Amr al-Yaḥsubī. Seorang yang alim dalam hadis, tafsir, fiqh dan bahasa arab. Lahir tahun 496 h dan meninggal dunia 544 h. Lihat *ibid*, 2: 588.

<sup>35</sup> Beliau ialah Muḥammad b. Khalifah b. ‘Umar al-Tunisi. Kuniyahnya Abū ‘Abd Allah dan dikenali sebagai al-Ubbī. Beliau meninggal dunia pada tahun 828 h. Lihat *ibid*, 3: 278.

<sup>36</sup> Beliau ialah Muḥammad b. Muḥammad b. Yūsuf al-Sanūsī al-Ḥusainī. Kuniyahnya Abū ‘Abd Allah dan meninggal dunia pada 895 h. Lihat *al-Dhahabī, Tadhkirah al-Ḥuffāz*, 3: 781.

<sup>37</sup> Al-Ghaurī, Sayyid ‘Abd al-Mājid al-Ghaurī, (2009), *al-Wajiz fi Ta’rīf Kutub al-Ḥadīth*, cet. 1, Beirut: Dār Ibn Kathīr, 317-318.

<sup>38</sup> Abu al-‘Abbās al-Qurtubī, *al-Mufhim Li-Mā Asykal min Talkhīs Kitāb Muslim*, 1: 496.

<sup>39</sup> Al-Tilmisānī, *Nafḥu al-Ṭayyib min Ghasn al-Andalus al-Raṭīb*, 131.

Selain itu juga, ia turut diambil oleh anak muridnya; Abū ‘Abd Allah al-Qurtubī di dalam tafsirnya, Ibn Hajar al-‘Asqalānī di dalam *Fath al-Bārī*, Ibn ‘Ābidīn al-Ḥanafī di dalam *Radd al-Muhtār*, al-Syawkānī di dalam *Nail al-Awṭār* dan ramai ulama lagi yang berlainan mazhab dengan al-Qurtubī mengambil ilmu darinya. Antara kepentingan lain bagi kitab ini ialah kitab *al-Mufhim* ini dianggap sebagai rujukan utama kerana pengumpulan hadis ṣaḥīḥ Muslim yang dilakukan secara mendalam. Ini dapat dilihat melalui pujian para ulama terhadap kitab *Talkhīṣ Kitāb Muslim* beliau lagi.

## ANALISA METODE MENYELESAIKAN MUSYKIL AL-HADIS

[Pertama: Hadis yang bertentangan dengan al-Quran dan hadis]

عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: فَرَضَ اللَّهُ الصَّلَاةَ - جِئِنَ فَرَضَهَا - رَكْعَتَيْنِ، ثُمَّ أَتَمَّهَا فِي الْحَضَرِ، وَأُقِرَّتْ صَلَاةُ السَّفَرِ عَلَى الْفَرِيضَةِ الْأُولَى. قَالَ الزُّهْرِيُّ: فَمُلْتُ لِعُرْوَةَ: مَا بَالُ عَائِشَةَ تُبَيِّنُ فِي السَّفَرِ؟ قَالَ: إِهْمَا تَأْوَلَتْ مَا تَأْوَلُ عُثْمَانُ.

Dari ‘Urwah, dari Āisyah katanya: “Allah mewajibkan solat sebanyak dua rakaat ketika Dia mewajibkannya. Kemudian rakaat solat yang tidak dalam permusafiran ditambah. (Rakaat) solat ketika permusafiran ditetapkan semula dari yang awal”.

Berkata al-Zuhrī: Aku berkata kepada ‘Urwah: Bagaimana keadaan Āisyah ketika beliau sempurnakan (solat) ketika musafir?” Beliau menjawab: “Sesungguhnya beliau menafsirkan seperti tafsiran ‘Uthmān”<sup>40</sup>

Ia dilihat bercanggah dengan hadis:

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: فَرَضَ اللَّهُ الصَّلَاةَ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّكُمْ فِي الْحَضَرِ أَرْبَعًا، وَفِي السَّفَرِ رَكْعَتَيْنِ، وَفِي الْخَوْفِ رَكْعَةً

Dari Ibn ‘Abbās katanya: Allah telah memfardhukan solat melalui lisan Nabi kamu ketika hadir empat rakaat, ketika musafir dua rakaat dan ketika takut sebanyak satu rakaat.<sup>41</sup>

Juga dengan hadis:

وَعَنْ يَعْلَى بْنِ أُمَيَّةَ قَالَ: قُلْتُ لِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ: { فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا } فَقَدْ أَمِنَ النَّاسُ! فَقَالَ: عَجِبْتُ بِمَا عَجِبْتَ مِنْهُ، فَسَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. عَنْ ذَلِكَ، فَقَالَ: (( صَدَقَ تَصَدَّقَ اللَّهُ بِمَا عَلَيْكُمْ، فَاقْبَلُوا صِدْقَهُ ))

Dari Ya’la b. Umayyah katanya: “Aku bertanya kepada ‘Umar mengenai ayat ‘Apabila kamu musafir di muka bumi, maka kamu tidaklah berdosa untuk 'mengqasarkan' (memendekkan) sembahyang jika kamu takut diserang oleh orang-orang kafir’. Sedangkan pada masa sekarang manusia sudah berada dalam keadaan aman”. ‘Umar menjawab: “Aku sendiri pernah merasa hairan juga seperti kamu oleh itu aku telah bertanya kepada Rasulullah SAW tentang hal ini lalu baginda bersabda: “Itu adalah sedekah yang diberikan oleh Allah kepada kalian maka terimalah sedekah-Nya itu”.”<sup>42</sup>

Juga dilihat bercanggah dengan al-Qur’an:

﴿فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾

Dan apabila kamu musafir di muka bumi, maka kamu tidaklah berdosa 'mengqasarkan' (memendekkan) sembahyang jika kamu takut diserang oleh orang-orang kafir.<sup>43</sup>

Perbincangan:

Hadis pertama riwayat Āisyah jelas bercanggah dengan hadis-hadis riwayat kebanyakan sahabat lain. Selain itu juga ia turut bercanggah dengan zahir ayat al-Qur’an yang turut dikemukakan di dalam riwayat ‘Umar. Hadis Āisyah menyatakan asal setiap solat hanyalah dua rakaat sedangkan pada riwayat Ibn ‘Abbās menyatakan Allah SWT memfardhukan solat sebanyak empat rakaat sejak awal lagi untuk solat ketika hadir. Ia turut jelas bercanggah dengan ayat al-Qur’an bahawa jika dalam keadaan ketakutan

<sup>40</sup> Abū al-Husayn Muslim bin al-Ḥajjāj bin Muslim, (2010), “Ṣaḥīḥ Muslim,” ed. Haitham Khalīfah al-Ṭa’īmī, Beirut: Al-Maktabah al-‘Aṣriyyah, no. hadis 1571, 245.

<sup>41</sup> Ibid, no. hadis 1575, 245.

<sup>42</sup> Ibid, no. hadis 1573, 245.

<sup>43</sup> Surah al-Nisā’, ayat 101.

boleh untuk menqasar solat kepada dua rakaat menunjukkan asal solat itu adalah melebihi dua rakaat dan bercanggah dengan hadis ‘Umar yang menyatakan ia sedekah dari Allah SWT yang dimaksudkan dua rakaat berbaki adalah percuma yang diberi kepada hamba-hambanya.

Dalam permasalahan ini, al-Qurtubī telah membentangkan pendapat para ulama lain yang cuba menjama’ hadis-hadis berkenaan. Antara pendapat yang dikemukakan ialah hadis Āisyah pada awal perintah (awal Islam) dan hadis Ibn ‘Abbās (datang kemudian) dan ditetapkan bagi yang bermaustatin untuk ditambah dua rakaat lagi. Namun ia tetap bercanggah dengan ayat al-Qur’an. Pendapat ini dijawab kembali oleh al-Qurtubī jika perintah Allah S.W.T ini seperti yang disebut oleh Āisyah, mustahil ia hanya disebar oleh beliau sahaja kerana ia sepatutnya tersebar dalam kalangan manusia pada waktu tersebut dan ia pasti diriwayatkan oleh sebilangan besar sahabat lain namun sebaliknya berlaku. Pendapat kedua, mereka mengatakan (riwayat Āisyah) pada permulaan disyariatkan solat dan hukum (pensyariatan) ini tidak disebarluaskan selepas (ditambah kepada empat rakaat). Al-Qurtubī menyatakan ia pendapat yang batil kerana kemungkinan pada waktu (disyariatkan solat) tersebut, Āisyah tidak ada lagi. Hal ini kerana awal pensyariatan solat ketika peristiwa Isrā’. Jika beliau sudah hidup ketika itu, beliau masih belum mumayyiz atau masih belum cukup akal (untuk ditaklifkan dengan perintah) kerana beliau masih kecil.<sup>44</sup>

Daripada hujah dia atas, al-Qurtubī tidak mengatakan secara jelas bahawa hadis Āisyah ini ḍa’if. Namun beliau kelihatan mengisyaratkan hadis Āisyah ini tidak dapat diterima dan tidak boleh dibuat hujah. Hal ini kerana permulaan beliau membincangkan pendapat-pendapat ulama untuk menjama’ hadis berkenaan, beliau menggunakan kalimah *rāma* (رام) bagi ulama yang hendak cuba menjama’kan juga hadis-hadis ini. Kaedah yang beliau guna dalam masalah ini ialah *radd ḍa’if* iaitu menolak riwayat yang lemah atau menggunakan kaedah *tarjih* iaitu *mentarjih* hadis dengan bilangan perawi yang ramai;<sup>45</sup> sahabat-sahabat lain banyak riwayat secara jelas bahawa solat memang difardhukan sebanyak empat rakaat.

[Kedua: Hadis yang bertentangan dengan hadis lain]

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ؛ قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ . صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . يَقُولُ: جَاءَ أَهْلَ الْيَمَنِ، هُمْ أَرْقُ أَفْئِدَةً، وَأَضْعَفُ قُلُوبًا، الْإِيمَانُ بِمَانٍ، وَالْحِكْمَةُ بِمَانِيَّةٍ، السَّكِينَةُ فِي أَهْلِ الْعَنَمِ، وَالْفَخْرُ وَالْحَيْلَاءُ فِي الْفَدَّادِينَ أَهْلِ الْوَبْرِ قَبْلَ مَطْلَعِ الشَّمْسِ.

Dari Abi Hurairah katanya: “Aku mendengar Nabi SAW bersabda: Orang Yaman telah datang, hati mereka lebih halus dan lebih lemah. Iman dan hikmah itu dimiliki oleh orang Yaman. Ketenangan dimiliki penternak kambing, kesombongan dan keangkuhan dimiliki oleh orang yang bersuara lantang di perkampungan yang menghadap matahari terbit.<sup>46</sup>

Ia dilihat bercanggah dengan hadis:

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ . صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: . غَلَطَ الْقُلُوبُ وَالْجَفَاءُ فِي الْمَشْرِقِ، وَالْإِيمَانُ فِي أَهْلِ الْحِجَازِ

Dari Jābir b. ‘Abd Allah katanya: Rasulullah SAW bersabda: “Kerasnya hati dan kasarnya tabiat itu ada di timur, sedangkan iman ada dalam kalangan orang Hijaz”.<sup>47</sup>

Perbincangan:

Berlaku pertentangan antara kedua-dua hadis yang telah disebut di atas. Persoalannya, adakah Nabi SAW menyatakan kedua-dua tempat adalah sama? Maka tidak ada beza Yaman dan Hijaz atau dimaksudkan percakapan Nabi SAW tersebut pada waktu yang berbeza?

Al-Qurtubī berpandangan bahawa ahli Yaman yang disebut di dalam hadis tersebut adalah orang yang datang dari arah sana (kanan) dengan katanya: “Ini adalah isyarat yang dikeluarkan oleh Nabi SAW ketika baginda di Tabuk yang terletak antaranya dengan Yaman ialah Makkah dan Madinah. Hal ini

<sup>44</sup> Abu al-‘Abbās al-Qurtubī, al-Mufhim Li-Mā Asykal min Talkhīs Kitāb Muslim, 2: 324.

<sup>45</sup> Al-Suyūfī, Abū al-Faḍl Jalāl al-Dīn ‘Abd al-Rahman b. Abū Bakar b. Muḥammad al-Syafī’ī, (2004), Tadrīb al-Rāwī fi Sharh Taqrīb al-Nawawī, Kaherah: Dār al-Hadis, 469.

<sup>46</sup> Muslim, Saḥīḥ Muslim, no. hadis 189, 45.

<sup>47</sup> Ibid, no. hadis 193, 45.

selari dengan hadis dari Jābir: “al-Imān pada ahli Hijāz”. Maka yang dikehendaki dari ahli Yaman tersebut ialah ahli Madinah dan seterusnya hingga ke permulaan (tanah) Yaman”.<sup>48</sup>

Melihat kepada kedua-dua syarah hadis tersebut. Para ulama termasuk al-Qurṭubī tidak membuat andaian salah satunya *menasakhkan* yang lain disebabkan tidak ada bukti yang jelas dari sudut tarikh *wurūd* hadis tersebut. Namun, mereka telah berusaha untuk *menjama'* kedua-dua hadis tersebut agar kedua-duanya terpakai dengan membawa *sabab wurūd* hadis tersebut. Dalam masalah ini, al-Qurṭubī telah memilih jalan untuk melakukan *jama' bi bayan ikhtilāf al-Hal* iaitu pengharmonian dengan menjelaskan keadaan dan situasi kedua-dua hadis tersebut. Di mana hadis Abū Ḥurairah dinyatakan bahawa Nabi SAW menyampaikan hadis itu ketika berada di tanah Tabuk. Maka ketika itu, Hijaz berada di arah kanan dari Tabuk dan ia selari dengan hadis dari Jābir, maka telah hilang *isykal* dalam kedua-dua hadis tersebut. Hal ini turut dinyatakan oleh Abū 'Ubaid dengan katanya: “Maksud di sini ialah Makkah kerana Makkah daripada tanah Tihāmah dan Tihamah adalah sebahagian dari tanah Yaman. Ia juga boleh bermaksud Makkah dan Madinah kerana diriwayatkan bahawa Nabi SAW menyebut hadis ini ketika berada di Tabuk dan ketika itu Makkah serta Madinah berada di antara Tabuk dan Yaman. Disebabkan itu Nabi menunjukkan arah kanan. Ia seperti disebut Rukun Yamani (pada salah satu sisi Ka'bah) yang menghadap ke arah kanan.”<sup>49</sup>

Contoh kedua:

عَنْ سَلْمَانَ ؛ قَالَ: قِيلَ لَهُ: قَدْ عَلَّمَكُمْ نَبِيُّكُمْ كُلَّ شَيْءٍ حَتَّى الْحِرَاءَةَ، قَالَ: فَقَالَ: أَجَل، لَقَدْ نَهَانَا أَنْ نَسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةَ بِعَانِطٍ أَوْ بِبَوْلٍ، أَوْ أَنْ نَسْتَنْجِيَ بِالْيَمِينِ أَوْ أَنْ نَسْتَنْجِيَ بِأَقْلَاءٍ مِنْ ثَلَاثَةِ أَحْجَارٍ، أَوْ أَنْ نَسْتَنْجِيَ بِرَجِيعٍ أَوْ بِعَظْمٍ.

Dari Salmān dia berkata (bahawa) pernah dikatakan kepadanya: “Kalian telah diajari oleh Nabi kalian tentang segala hal, bahkan sampai urusan buang hajat”. Maka Yazid b. Salman berkata: “Benar, Nabi telah melarang kami untuk menghadap arah kiblat ketika sedang buang air besar atau ketika kencing. Baginda (juga telah melarang kami) untuk beristinja' dengan tangan kanan, beristinja' dengan batu yang jumlahnya kurang dari tiga butir dan beristinja' dengan tahi atau dengan tulang.”<sup>50</sup>

Ia dilihat bercanggah dengan hadis:

عَنْ ابْنِ عُمَرَ ؛ قَالَ: رَقِيبٌ عَلَى بَيْتِ أُخْتِي حَفْصَةَ فَرَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَاعِدًا لِحَاجَتِهِ، مُسْتَقْبِلَ الشَّامِ، مُسْتَدْبِرَ الْقِبْلَةَ. فِي رِوَايَةٍ: عَلَى لِبْتَيْنِ مُسْتَقْبِلًا بَيْتَ الْمُقَدَّسِ.

Dari Ibn 'Umar katanya: “Aku naik ke atas rumah saudaraku; Ḥafṣah lalu aku melihat Rasulullah SAW sedang duduk untuk qadha hajat (buang air besar), (dalam keadaan) menghadap negeri Syam dan membelakangi kiblat. Pada riwayat lain: (Rasulullah SAW) berada dia atas dua batu sambil menghadap Bait al-Maqdī s.”<sup>51</sup>

Perbincangan hadis:

Terdapat percanggahan antara dua hadis tersebut. Hadis pertama menyatakan Nabi SAW melarang menghadap kiblat atau membelakanginya ketika membuang air manakala pada hadis kedua, sahabat telah melihat Nabi SAW telah membelakangi kiblat ketika menunaikan hajat.

Dalam menyelesaikan hadis di atas, al-Qurṭubī telah menjawab dengan mengatakan hadis riwayat Ibn 'Umar telah mentakhsiskan hadis sebelumnya. Hal ini kerana hadis Ibn 'Umar menceritakan Nabi SAW melakukan sedemikian dalam keadaan tempat tertutup. Selain itu juga, terdapat sokongan hadis dari Jābir yang mengatakan: “Rasulullah SAW telah melarang menghadap kiblat ketika kencing. Namun

<sup>48</sup> Abu al-'Abbās al-Qurṭubī, al-Mufhim Li-Mā Asykal min Talkhīs Kitāb Muslim, 1: 237.

<sup>49</sup> Abū 'Ubaid, al-Qāsim b. Sallām al-Harawī, (1964), Gharīb al-Ḥadīth li Ibn Sallām, India: Dā'irah al-Ma'ārif al-Uthmāniyyah, 2: 161.

<sup>50</sup> Muslim, Ṣaḥīḥ Muslim, no. hadis 606, 114.

<sup>51</sup> Ibid, no. ḥadīth 612, 115.



aku melihat baginda menghadap (kiblat) setahun sebelum baginda wafat”.<sup>52</sup> Ia telah diṣahḥ kan oleh al-Bukhārī.<sup>53</sup>

Dilihat di sini, bahawa al-Qurtubī menggunakan kaedah *jama'* dengan mentakhsiskan antara hadis-hadis berikut. Iaitu hadis Ibn ‘Umar mentakhsiskan hadis Salmān r.a. Perkara ini dapat dilihat larangan di dalam hadis Salmān itu ketika berada di tempat lapang seperti padang pasir yang boleh mendatangkan fitnah. Adapun perbuatan Nabi SAW yang menunaikan hajat membelakangi kiblat disebabkan baginda berada di tempat yang tertutup. Namun perkara ini tidak dapat diterima sebahagian ulama lain. Mereka berpendapat yang larangan menghadap kiblat untuk menunaikan hajat adalah secara mutlaq. Mereka tidak menganggap hadis Ibn ‘Umar mentakhsiskan hadis sebelumnya. Selain itu, hal ini juga mungkin disebabkan tidak sampai hadis ini kepada mereka. Antara golongan ini ialah Ahmad, Abu Thawr dan Abū Ḥanifah dalam riwayat yang masyhur.<sup>54</sup>

Contoh ketiga:

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ ؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ، فَأَرْسَلَ إِلَيْهِ، فَخَرَجَ وَرَأْسُهُ يَمُطُّ. فَقَالَ: لَعَلَّنَا أَعْجَلْنَاكَ ؟ قَالَ: نَعَمْ. يَا رَسُولَ اللَّهِ ! قَالَ: إِذَا أَعْجَلْتَ أَوْ أَفْحَطْتَ، فَلَا غُسْلَ عَلَيْكَ، وَعَلَيْكَ الْوُضُوءُ. وَفِي رِوَايَةٍ ؛ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّمَا الْمَاءُ مِنَ الْمَاءِ.

Dari Abū Sa’īd al-Khudri bahawa Rasulullah SAW pernah melalui rumah seorang sahabat Anṣar. Kemudian baginda menyuruh seseorang untuk memanggilnya. Sahabat tadi keluar sambil kepalanya menitis (peluh). Baginda bertanya: “Mungkinkah kami yang menyebabkan kamu tergesa-gesa?” Sahabat itu menjawab: “Benar wahai Rasulullah! Baginda bersabda: “Apabila engkau tergesa-gesa sehingga kamu tidak mengeluarkan mani, maka kamu tidak wajib mandi tetapi hendaklah berwudhu”. Pada riwayat lain: Rasulullah SAW bersabda: “Air itu hanyalah kerana air”.<sup>55</sup>

Ia dilihat bercanggah dengan hadis:

عَنْ عَائِشَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: إِذَا التَّمَى الْخِتَانَانِ وَحَبَّ الْعُسْلُ

Dari Āisyah, dari Nabi SAW bersabda: “Apabila bertemu dua khitan maka wajib baginya mandi”.<sup>56</sup>

Perbincangan hadis:

Hadis pertama Nabi SAW memerintahkan agar mandi wajib jika individu tersebut mengeluarkan mani sahaja atau dengan jelas lagi pada riwayat lain baginda mengatakan mandi junub hanya kerana air mani. Bercanggah dengan hadis kedua yang memerintahkan agar mandi junub apabila bertemu dua tempat khitan walaupun tanpa disyaratkan keluar mani.

Al-Qurtubī menyebut hadis pertama adalah hukum pada zaman permulaan Islam yang kemudiannya telah *dinaskhkan*. Hal ini dikuatkan dengan kata-kata Abū al-‘Alā’ b. al-Syakhkhīr dan Abū Ishāq yang menukil kata Ibn al-Qaṣṣār: “Para tabi’in dan selepasnya telah ber*ijmā'* untuk mendahulukan hadis ‘Apabila bertemu dua khitan (maka wajib baginya mandi)’.<sup>57</sup> Lalu diulas dengan lebih lanjut oleh al-Qurtubī: “Jika telah ṣahḥ berlaku *ijmā'* selepas dari khilaf, maka khilaf tersebut digugurkan”.<sup>58</sup>

<sup>52</sup> Al-Tirmidhi, Abū ‘Isa Muḥammad b. ‘Isa b. Sūrah, (2011), Sunan al-Tirmidhi, tahqiq Muḥammad Barbar, Beirut: al-Maktabah al-‘Aṣriyah, Bab Apa yang Diringankan Daripada Perkara Tersebut, no. ḥadīth 9, 12. Tirmidhi berkata: “Ḥadīth Ḥasan Gharīb”.

<sup>53</sup> Abu al-‘Abbās al-Qurtubī, al-Mufhim Li-Mā Asykal min Talkhīs Kitāb Muslim, 1: 516.

<sup>54</sup> Ibid, 1: 516.

<sup>55</sup> Muslim, , Ṣahīḥ Muslim, no. ḥadīth 778, 137.

<sup>56</sup> Ibn Ḥanbal, Abū ‘Abdullāh Aḥmad b. Muḥammad Ḥanbal al-Syaibānī, (2001), Musnad Aḥmad, tahqiq Syu’aib al-Arnaūṭ, cet. 1, Beirut: Muassasah al-Risalah, no. ḥadīth 26025, 43: 151.

<sup>57</sup> Lihat Sa’ dī Abū Jīb, (2011), Mawsū’at al-Ijmā’ fi al-Fiqh al-Islamī, cet.4, Damsyiq: Dār al-Fikr, 796.

<sup>58</sup> Abu al-‘Abbās al-Qurtubī, al-Mufhim Li-Mā Asykal min Talkhīs Kitāb Muslim, 1: 600.

Didapati pandangan al-Qurtubī adalah *ṣaḥīḥ*. Hal ini bermakna hadis pertama riwayat Abū Sa’īd tadi tidak terpakai kerana al-Qaḍī ‘Iyād juga ada menyebut: “Telah diriwayatkan, ‘Umar menggalakkan manusia untuk meninggalkan hadis ‘Air itu hanyalah kerana air’.<sup>59</sup> Kesimpulannya, al-Qurtubī telah menggunakan kaedah *nasakh* dalam menyelesaikan masalah ini iaitu dengan *menaskhkan* hadis Abū Sa’īd dengan hadis Āisyah setelah nyata berlaku sedemikian.

Contoh ketiga:

عَنْ عَائِشَةَ أُمِّهَا قَالَتْ: مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي سُبْحَةَ الضُّحَى قَطُّ، وَإِنِّي لَأَسْتَحِبُّهَا، وَإِنْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . لَيَدْعُ الْعَمَلَ وَهُوَ يُحِبُّ أَنْ يُعْمَلَ بِهِ حَسْبِيَّةً أَنْ يُعْمَلَ بِهِ النَّاسُ فَيُفْرَضَ عَلَيْهِمْ.

Dari Āisyah beliau berkata: “Aku tidak pernah sama sekali melihat Rasulullah SAW melakukan solat *ḍuḥa*. Akan tetapi akulah yang sering melakukannya. Apabila Rasulullah SAW boleh meninggalkan atau enggan mengerjakan sesuatu amal sedangkan baginda menyukainya, itu adalah tanda baginda khawatir kalau amal itu diikuti oleh ramai orang dan menjadikan ia sebagai suatu kewajiban.<sup>60</sup>

Ia dilihat bercanggah dengan hadis:

عَنْ مُعَاذَةَ أُمِّهَا سَأَلَتْ عَائِشَةَ: كَمْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الضُّحَى ؟ قَالَتْ: أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ، وَيَزِيدُ مَا شَاءَ.

Dari Mu’ādhah katanya: Beliau bertanya kepada Āisyah: “Berapa rakaat Rasulullah SAW solat *ḍuḥa*?” Jawabnya: “Empat rakaat dan kadang-kadang ditambah seberapa suka”.<sup>61</sup>

Perbincangan hadis:

Kedua-dua hadis bermasalah yang kedua-duanya berasal dari Āisyah r.a. Pada hadis pertama, dinyatakan bahawa beliau tidak pernah melihat Rasulullah SAW mengerjakan solat *ḍuḥa* iaitu penafian yang mutlaq baginda mengerjakannya. Sedangkan pada hadis kedua, berlawanan dengan hadis pertama dengan menyatakan bahawa Nabi SAW telah melakukan solat *ḍuḥa* sebanyak empat rakaat atau lebih dan ia adalah pengesahan yang mutlaq.

Al-Qurtubī membawa pelbagai pendapat ulama lain dalam *menjama*’ hadis untuk menyelesaikan perkara ini.

1. Mereka berpendapat penafian Āisyah yang melihat Nabi SAW solat *ḍuḥa* pada waktu hadir (ketika Nabi di Madinah). Sebaliknya ia dilakukan Nabi SAW ketika baginda sampai dari permusafiran. Hal ini sepertimana yang disebut di dalam hadis ‘Abdullah b. Syaḥīq<sup>62</sup>.
2. Pendapat dari al-Qaḍī ‘Iyād iaitu Āisyah telah menafikan solat *ḍuḥa* yang biasa dilakukan pada waktu itu dalam kalangan manusia sebanyak lapan rakaat.
3. Pendapat dari al-Qurtubī sendiri iaitu penafian yang dibuat oleh Āisyah (disebabkan) manusia berkumpul pada waktu tersebut di masjid dan mengerjakan solat. Disebabkan itu dikatakan perkara ini *bid’ah* oleh ‘Umar.<sup>63, 64</sup>

Solat *ḍuḥa* tidak menjadi suatu perkara yang besar ketika zaman Rasulullah SAW kerana baginda sendiri kadangkala meninggalkannya kerana dikhuatiri ia diwajibkan kepada seluruh umat Islam. Hal ini dapat dilihat pada hadis pertama bahawa Āisyah mengatakan bahawa Nabi SAW tidak mengerjakannya untuk tidak menyusahkan umatnya sedangkan Āisyah sendiri telah mengerjakan solat *ḍuḥa* pada waktu itu lagi. Namun selepas kewafatan baginda, para sahabat mula beriltizam melakukannya kerana *illah* Nabi SAW meninggalkan itu sudah tiada kerana wahyu telah berhenti. Terdapat beberapa sahabat yang tidak mengetahui tentang solat *ḍuḥa* mungkin kerana

<sup>59</sup> Al-Qaḍī ‘Iyād, Abū al-Faḍl ‘Iyād al-Yaḥṣubī, (t.t), *Ikmāl al-Mu’lim* Syarḥ Ṣaḥīḥ Muslim, t.t.p: t.p., 2: 105.

<sup>60</sup> Muslim, Ṣaḥīḥ Muslim, no. ḥadīth 1662, 255.

<sup>61</sup> *Ibid*, no. ḥadīth 1663, 255.

<sup>62</sup> ‘Āisyah pernah ditanya adakah nabi SAW menunaikan solat *ḍuḥa*? ‘Āisyah menjawab: “Tidak, melainkan setibanya beliau dari permusafiran”. Lihat *ibid*, no. ḥadīth 1660, 255.

<sup>63</sup> Dinukilkan apa yang disebut sendiri oleh al-Qurtubī. Perkara ini telah dibetulkan oleh pentahqiq kitab yang menyatakan Ibn ‘Umar yang telah berkata sedemikian.

<sup>64</sup> Abu al-‘Abbās al-Qurtubī, *al-Mufhim Li-Mā Asykal min Talkhīs Kitāb Muslim*, 2: 356-357.

ketidaksungguhan baginda mengerjakan solat duha ketika hayatnya. Hal ini tidak dapat diterima dan hadis yang sabit lebih banyak dan kesemuanya boleh dipercayai. Terdapat kaedah *ithbāt awla min naflī* iaitu pengesahan lebih didahulukan berbanding penafian, maka solat duha memang disunatkan sejak dari zaman Rasulullah SAW lagi.

Menjadi permasalahan di atas disebabkan pengesahan dan penafian yang datang Āisyah r.a. sendiri. Perkara ini telah diselesaikan oleh al-Qurṭubī dengan menggunakan kaedah *al-jama' bi al-taṣarruf fi ahadi al-tarfain al-muta'aridin* iaitu pengharmonian dengan menta'wilkan salah satu nas yang bercanggah kerana ada dalil lain yang menjelaskannya dan mengekalkan nas yang lain seperti zahirnya. Beliau telah menta'wil hadis pertama yang menafikan Nabi SAW pernah solat duha dengan iltizam tambahan raka'at yang melebihi empat raka'at dan dilakukan secara berjemaah.

Contoh keempat:

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: حَسَمَتِ الشَّمْسُ فِي حَيَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْمَسْجِدِ، فَقَامَ فَكَبَّرَ، وَصَفَّ النَّاسَ وَرَأَاهُ، فَأَقْرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قِرَاءَةً طَوِيلَةً - مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ: نَحْوُ سُورَةِ الْبَقَرَةِ - ثُمَّ كَبَّرَ فَرَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا، ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ فَقَالَ: سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ، رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ، ثُمَّ قَامَ فَأَقْرَأَ قِرَاءَةً طَوِيلَةً هِيَ أَذْنٌ مِنَ الْقِرَاءَةِ الْأُولَى، ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا، هُوَ أَذْنٌ مِنَ الرَّكُوعِ الْأَوَّلِ، ثُمَّ قَالَ: سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ، رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ، ثُمَّ سَجَدَ، ثُمَّ فَعَلَ فِي الرَّجْعَةِ الْأُخْرَى مِثْلَ ذَلِكَ، حَتَّى اسْتَكْمَلَ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ، وَأَرْبَعَ سَجَدَاتٍ، وَأَجْلَبَتِ الشَّمْسُ قَبْلَ أَنْ يَنْصَرِفَ، ثُمَّ قَامَ فَخَطَبَ النَّاسَ، فَأَتَى عَلَى اللَّهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ، ثُمَّ قَالَ: إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَاتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ، لَا يَخْسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ، فَإِذَا رَأَيْتُمُوهُمَا فَافْرَعُوا لِلصَّلَاةِ. وَقَالَ أَيْضًا: فَصَلُّوا حَتَّى يُفْرَجَ اللَّهُ عَنْكُمْ، وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: رَأَيْتُ فِي مَقَامِي هَذَا كَلَّ شَيْءٌ وَعَدْتُمْ، حَتَّى لَقَدْ رَأَيْتُنِي أُرِيدُ أَنْ أَخَذَ قِطْفًا مِنَ الْجَنَّةِ حِينَ رَأَيْتُمُونِي أَتَقَدَّمُ، وَلَقَدْ رَأَيْتُ جَهَنَّمَ يَحْطِمُ بَعْضُهَا بَعْضًا حِينَ رَأَيْتُمُونِي تَأَخَّرْتُ، وَرَأَيْتُ فِيهَا ابْنَ لُحْيٍ وَهُوَ الَّذِي سَيَّبَ السَّوَابِغَ.

Dari Aisyah katanya: “Matahari gerhana pada masa hidup Rasulullah SAW Lalu Rasulullah SAW keluar menuju masjid. Baginda berdiri dan bertakbir sementara kaum muslimin membuat saf di belakang baginda. Rasulullah SAW membaca (surah) yang panjang-Dari hadis Ibn ‘Abbās: Seperti Surah al-Baqarat-Kemudian baginda bertakbir dan ruku’ yang cukup lama. Kemudian baginda mengangkat kepala sambil mengucapkan (سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد) Kemudian baginda berdiri dan membaca bacaan panjang tetapi tidak sepanjang bacaan yang pertama. Kemudian baginda bertakbir dan ruku’ cukup lama, tetapi kurang dari ruku’ yang pertama. Kemudian baginda mengucapkan (سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد). Kemudian baginda bersujud. Pada rakaat lain, baginda juga mengerjakan seperti itu hingga baginda selesai menyelesaikan empat rakaat dan empat kali sujud. Sementara itu, matahari telah muncul kembali sebelum baginda berpaling (selesai solat). Baginda lalu berdiri menyampaikan khutbah kepada kaum muslimin. Baginda menyanjung Allah dengan pujian yang selayaknya. Kemudian baginda bersabda: “Sesungguhnya matahari dan bulan adalah dua di antara tanda-tanda kebesaran Allah. Keduanya tidak gerhana disebabkan kematian seseorang atau kerana hidupnya seseorang. Oleh sebab itu, apabila kalian melihatnya, maka segeralah kalian menunaikan solat”. Baginda bersabda pula: “Solatlah kalian hingga Allah melapangkan kalian”. Rasulullah SAW juga bersabda: “Di tempatku ini, aku melihat segala sesuatu yang telah dijanjikan untuk kalian, sehingga aku melihat diriku sendiri ingin mengambil petikan syurga. Ketika kalian melihatku maju. Aku benar-benar melihat neraka Jahannam, sebahagiannya menghancurkan sebahagian yang lain. Ketika kalian melihat aku mundur. Aku melihat pula di dalam neraka itu ada Ibn Luhaiyyi yang suka melepaskan unta betina (dibiarkan pergi ke mana sahaja lantaran sesuatu nazar)”<sup>65</sup>.

Ia dilihat bercanggah dengan hadis:

عَنْ عُبَيْدِ بْنِ عُمَيْرٍ، عَنْ عَائِشَةَ: أَنَّ الشَّمْسَ انْكَسَفَتْ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَامَ قِيَامًا شَدِيدًا، يَوْمَ قَائِمًا ثُمَّ يَرْكَعُ، ثُمَّ يَوْمٌ ثُمَّ يَرْكَعُ، ثُمَّ يَوْمٌ ثُمَّ يَرْكَعُ، رَكْعَتَيْنِ فِي ثَلَاثِ رَكَعَاتٍ وَأَرْبَعِ سَجَدَاتٍ. فَأَنْصَرَفَ وَقَدْ تَجَلَّتِ الشَّمْسُ، وَكَانَ إِذَا رَكَعَ قَالَ: اللَّهُ أَكْبَرُ، ثُمَّ يَرْكَعُ، وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ، قَالَ: سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ. فَقَامَ فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَتَى عَلَيْهِ، ثُمَّ قَالَ: إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَا يَنْكَسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا حَيَاتِهِ، وَلَكِنَّهُمَا مِنْ آيَاتِ اللَّهِ، يُخَوِّفُ اللَّهُ بِهِنَّ، فَإِذَا رَأَيْتُمْ كُفُوفًا فَادْكُرُوا اللَّهَ حَتَّى يَنْجِلِيَا.

<sup>65</sup> Muslim, Ṣaḥīḥ Muslim, no. ḥadīth 2091, 316.



kata-katanya. Dalam masa yang sama juga al-Qurtubī telah menempelak dakwaan yang menyatakan berlaku perbezaan hadis tersebut disebabkan panjang atau pendeknya tempoh berlaku gerhana tersebut. Oleh yang demikian, al-Qurtubī telah menggunakan kaedah *tarjīh* perawi yang lebih dipercayai dalam periwayatannya dalam menyelesaikan isu ini. Ia dengan mendahulukan hadis Aisyah yang mengatakan solat kusuf dua rakaat berbanding nas-nas lain. Hal ini kerana hadis yang menyebut terdapat tiga kali ruku' untuk satu rakaat terdapat kecacatan pada sanad seperti yang dihukum *syādh* oleh al-Albānī dengan mengatakan: “Hadis tiga kali ruku' *syādh*”.<sup>71</sup> Bagi hadis riwayat yang menyebut empat kali ruku' dihukum *munkar* oleh al-Albānī.<sup>72</sup> Maka, dilihat *'illah* yang dikatakan terdapat dalam hadis-hadis berkenaan adalah pada sanadnya.

Contoh kelima:

عَنْ طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ، قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَهْلِ نَجْدٍ، ثَائِرُ الرَّأْسِ، يُسْمَعُ دَوِيَّ صَوْتِهِ، وَلَا يُفْقَهُ مَا يَقُولُ، حَتَّى دَنَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ؟، فَإِذَا هُوَ يَسْأَلُ عَنِ الْإِسْلَامِ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: خَمْسُ صَلَوَاتٍ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ، فَقَالَ: هَلْ عَلَيَّ غَيْرُهُنَّ؟ فَقَالَ لَا، إِلَّا أَنْ تَطَوَّعَ، وَصِيَامُ شَهْرِ رَمَضَانَ، فَقَالَ: هَلْ عَلَيَّ غَيْرُهُ؟ قَالَ: لَا، إِلَّا أَنْ تَطَوَّعَ، وَذَكَرَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرِّكَاعَةَ، قَالَ: هَلْ عَلَيَّ غَيْرُهَا؟ قَالَ: لَا، إِلَّا أَنْ تَطَوَّعَ، قَالَ: فَأَذْبَرَ الرَّجُلُ وَهُوَ يَقُولُ: وَاللَّهِ، لَا أَزِيدُ عَلَى هَذَا، وَلَا أَنْقُصُ مِنْهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَفْلَحَ إِنْ صَدَقَ. وَفِي رِوَايَةٍ: أَفْلَحَ وَأَبِيهِ إِنْ صَدَقَ، أَوْ: دَخَلَ الْجَنَّةَ وَأَبِيهِ إِنْ صَدَقَ

Dari Ṭalḥah b. ‘Ubaidillāh r.a. katanya: “Datang seorang lelaki kepada Rasulullah SAW dari penduduk daerah Najd dengan keadaan berdebu kepalanya. Kami dengar bunyi suaranya, namun kami tidak mengerti apa yang diucapkan olehnya. Lantas dia mendekati Rasulullah SAW Beliau bertanya mengenai Islam. Rasulullah SAW menjawab: “Solat lima waktu sehari semalam”. Beliau bertanya lagi: “Adakah kewajipan saya selainnya?” Jawab Nabi SAW: “Tidak, kecuali engkau menambah dengan rela hati berpuasa di bulan Ramadhan”. Beliau bertanya lagi: “Adakah kewajipan saya selainnya?” Jawab Nabi SAW: “Tidak, kecuali engkau menambah dengan rela hati”. Rasulullah SAW menyebut pula mengenai zakat. Beliau bertanya lagi: “Adakah kewajipan saya selainnya?” Jawab Nabi SAW: “Tidak, kecuali engkau menambah dengan rela hati”. (Ṭalḥah) berkata: Setelah itu, lelaki tersebut berangkat sambil mengucapkan: “ Demi Allah, saya tidak akan menambah lebih dari ini dan tidak akan menguranginya”. Rasulullah SAW bersabda: “Dia beruntung jika benar (sebagaimana beliau ucapkan). Pada riwayat lain, “Demi bapanya, dia beruntung jika benar” atau “Demi bapanya, dia akan masuk syurga jika benar”.<sup>73</sup>

Ia dilihat bercanggah dengan hadis:

عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَحْلِفُوا بِآبَائِكُمْ وَمَنْ كَانَ خَالِفًا فَلْيَحْلِفْ بِاللَّهِ.

Dari Ibn ‘Umar r.a. berkata: Nabi SAW telah bersabda: “Janganlah kamu bersumpah dengan nama bapa-bapa kamu. Barangsiapa yang ingin bersumpah, hendaklah bersumpah dengan nama Allah SWT”.<sup>74</sup>

Perbincangan hadis:

Terdapat dua kemusykilan di dalam hadis yang awal.

- 1) Hadis ini menceritakan bahawa Nabi SAW telah mengesahkan kebahagiaan seorang lelaki<sup>75</sup> tanpa disebut kesemua kewajipan dan larangan. Ia juga tidak disebut perkara-perkara yang sunat. Perkara yang paling utama sekali ialah tidak disebut mengenai syahadah dan kewajipan haji. Hal ini mewujudkan kesamaran kerana adakah seorang Muslim akan

<sup>71</sup> Al-Albānī, Abū ‘Abd al-Raḥman Muḥammad Nāṣir al-Dīn b. al-Ḥāj Nūḥ, (t.t), Ḍa’īf Abī Dāwud, t.t.p: t.p, 1: 112.

<sup>72</sup> Ibid, 1: 114.

<sup>73</sup> Muslim, Ṣaḥīḥ Muslim, no. ḥadīth 100, 31. Pertambahan lafaz ‘wa abihi’ terdapat di dalam Muslim; no. ḥadīth 101.

<sup>74</sup> Al-Bukharī, Abū ‘Abdullāh Muḥammad b. Ismā’il al-Ju’fī, (1999), Ṣaḥīḥ al-Bukhārī, Riyadh: Dār al-Salām, Bab Soalan Mengenai Nama-nama Allah dan Memohon Perlindungan Darinya, no. ḥadīth 7401, 1273.

<sup>75</sup> Ia dijelaskan oleh al-Qurtubī, lelaki tersebut bernama Ḍimām b. Tha’labah mengikut riwayat dari al-Bukharī.

mendapat kebahagiaan dengan beberapa perkara yang diwasiatkan oleh Nabi SAW ini sahaja dan bagaimana dengan kewajipan-kewajipan lain?

- 2) Di dalam hadis kedua, terdapat larangan jelas akan larangan bersumpah selain dari nama Allah SWT Sedangkan pada hadis pertama secara zahirnya Nabi SAW telah bersumpah dengan nama bapa lelaki tersebut. Hal ini menunjukkan terdapat pertentangan antara kedua-dua hadis ini.

Kemusykilan pertama:

Al-Qurtubī telah menta'wil lafaz *Aflaha in Sadaq* (أفلح إن صدق). Hal ini kerana dari lafaz ini, boleh dianggap tidak perlu ditambah amalan sunat dan kewajipan-kewajipan lain. Al-Qurtubī menyatakan maksud (lelaki tersebut) ialah beliau tidak akan menukar perkara farḍu yang telah diwasiatkan kepadanya iaitu dengan tambahan atau pengurangan (seperti menyatakan puasa selama dua bulan). Hal ini kerana tidak sah untuk (lelaki tersebut) berkata: “Aku tidak akan menambah apa-apa pun dari perkara farḍu yang telah disebut sama ada dari perkara sunat atau farḍu yang lain”. (Jika lelaki tersebut) menyatakan sedemikian ia adalah sesuatu yang munkar dan Nabi SAW tidak akan berdiam mengenai (perkara tersebut).<sup>76</sup> Bagi permasalahan haji pula, dilihat akan ketidakmampuan lelaki tersebut untuk mengerjakannya disebabkan beliau tidak mampu. Selain itu, al-Qurtubī mengandaikan dua sebab lagi iaitu kerana kewajipan haji bersifat *al-tarākhī* atau kemungkinan juga ia berlaku sebelum difardhukan haji.<sup>77</sup>

Al-Qurtubī dilihat telah memilih jalan *ta'wil* bagi menguatkan jaminan Nabi SAW bahawa lelaki tersebut berjaya jika mengikuti wasiat Nabi SAW kepadanya. Iaitu memalingkan maksud sebenar hadis kepada maksud lain yang lebih sesuai dengan kehendak teks tersebut. Perkara ini senada dengan Ibn Baṭṭāl dengan katanya: “Kemungkinan ia bermaksud untuk *al-Ta'kid* iaitu penegasan untuk (orang yang bertanya) menjaga pelaksanaan perkara-perkara fardhu yang telah disebut (oleh baginda) tanpa sedikit pengurangan pun dari batasannya”.<sup>78</sup> Selain itu juga, al-'Ainī turut menta'wil dengan membawa maksud lelaki tersebut menjadi utusan dari kaumnya untuk bertanyakan soalan kepada Nabi SAW Sejurus mendengar jawapan Nabi SAW beliau bersumpah untuk tidak menambah atau mengurangi wasiat Nabi SAW kepadanya dan perkara itu disampaikan kepada kaumnya.<sup>79</sup> Bagi permasalahan tidak sebut mengenai kewajipan haji pula, al-Qurtubī membuat andaian sahaja kerana tidak dapat dipastikan tarikh sebenar hadis tersebut disampaikan.

Kemusykilan kedua:

Al-Qurtubī menerima periwayatan hadis ini dengan menyebut andaian sesetengah pihak bahawa berlaku *tashīf*<sup>80</sup> yang tertukar kepada *wallahi* (والله). Dakwaan ini ditolak oleh beliau kerana beliau enggan menolak periwayatan oleh seorang perawi *thiqah*. Beliau telah menyelesaikannya dengan dua kemungkinan iaitu ia disebut sebelum wujud nas yang melarang (dalam hadis kedua yang telah disebut) dan kedua, ia berlaku kerana kebiasaan adat pada orang Arab yang menyebutnya dan tidak bertujuan untuk bersumpah.<sup>81</sup>

Keputusan al-Qurtubī untuk tidak menolak periwayatan tersebut dengan menyatakan ia *tashīf* adalah lebih baik. Beliau memilih untuk menta'wil dari percakapan Nabi SAW dari menolak periwayatan ini dari menganggap ia adalah hadis yang *syādh* seperti al-Albānī yang memasukkan riwayat ini di dalam

<sup>76</sup> Abu al-'Abbās al-Qurtubī, al-Mufhim Li-Mā Asykal min Talkhīs Kitāb Muslim, 1: 159.

<sup>77</sup> Ibid, 1: 158.

<sup>78</sup> Ibn Baṭṭāl, Abū al-Ḥasan 'Alī b. Khalaf b. 'Abd al-Malik, (2000), Syarah Ṣaḥīḥ al-Bukhārī li Ibn Baṭṭāl, tahqiq Abū Tamīm Yāsir b. Ibrāhīm, cet. 2, Riyadh: Maktabah al-Rusyd, 1: 105.

<sup>79</sup> Al-'Ainī, Abū Muḥammad Maḥmūd b. Aḥmad b. Musa al-Ḥanafī, (t.t), 'Umdah al-Qārī Syarh Ṣaḥīḥ al-Bukhārī, Beirut: Dār Iḥyā' al-Turāth al-'Arabī, 1: 123.

<sup>80</sup> Perubahan kalimah pada ḥadīth kepada kalimah lain yang disampaikan oleh perawi *thiqat* sama ada secara lafaz atau makna. Lihat Ṭaḥḥān, Maḥmūd al-Ṭaḥḥān, (2004), Taysīr Muṣṭalah al-Ḥadīth, cet. 10, Riyadh: Maktabah al-Ma'ārif li al-Nasyr wa al-Tauzī', 144.

<sup>81</sup> Abu al-'Abbās al-Qurtubī, al-Mufhim Li-Mā Asykal min Talkhīs Kitāb Muslim, 1: 160-161.

kitab Silsilah al-Ahadis al-Da'ifah wa al-Mawdu'ah wa Atharuhā al-Sayyi' fī al-Ummah.<sup>82</sup> Perkara ini turut diulas oleh Ibn Hajar dengan *ta'wil*. Beliau mengatakan ia adalah satu bentuk kata penyembunyian nama Tuhan seolah-olah baginda berkata: “Demi Tuhan bapanya”.<sup>83</sup>

[Ketiga: Hadis yang bertentangan sejarah]

عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ: سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَوَّلِ مَسْجِدٍ وُضِعَ فِي الْأَرْضِ؟ فَقَالَ: الْمَسْجِدُ الْحَرَامُ، قُلْتُ: ثُمَّ أَيٌّ؟ قَالَ: الْمَسْجِدُ الْأَقْصَى، قُلْتُ: كَمْ بَيْنَهُمَا؟ قَالَ: أَرْبَعُونَ عَامًا، ثُمَّ الْأَرْضُ لَكَ مَسْجِدًا، فَحَيْثُمَا أَدْرَكْتَنكَ الصَّلَاةُ فَصَلِّ

Dari Abū Dhar katanya: “Aku bertanya kepada Rasulullah SAW mengenai masjid yang terawal dibina atas dunia ini?” Baginda menjawab: “Al-Masjid al-Ḥarām”. Aku bertanya lagi: “Kemudian apa?” Baginda menjawab: “Al-Masjid al-Aqṣa”. Aku bertanya: “Berapa jarak (waktu) antara keduanya?” Baginda bersabda: “40 tahun. Telah dijadikan bumi ini sebagai masjid untuk kamu, jika kamu hendak solat, tunaikanlah.”<sup>84</sup>

Perbincangan:

Hadis ini menjadi *musykil* kerana ia menyatakan bahawa masjid yang terawal dibina di atas muka bumi ini al-Masjid al-Ḥarām yang telah dibina oleh Nabi Ibrahim a.s seperti mana yang terkandung dalam al-Qur'an: ‘Dan (ingatlah) ketika Nabi Ibrahim bersama-sama Nabi Ismā'il meninggikan binaan asas-asas (tapak) Baitullah (Ka'abah) itu’<sup>85</sup>. Kemudian masjid kedua yang dibangunkan ialah al-Masjid al-Aqṣa yang telah dibina oleh Nabi Sulaiman a.s seperti mana yang terkandung di dalam riwayat al-Nasā'ī<sup>86</sup>. Sedangkan kedua-dua mereka mempunyai jarak yang sangat jauh. Para ahli sejarawan telah menyatakan ia melebihi 1000 tahun sedangkan di dalam hadis hanya menyatakan kedua-duanya berbeza selama 40 tahun sahaja. Maka, wujud permasalahan ini kerana mustahil Nabi Sulaiman a.s hidup dalam tempoh yang dekat dengan Nabi Ibrahim a.s dan ia seolah-olah bercanggah dengan riwayat sejarah yang lebih sahīḥ.

Dalam permasalahan ini, al-Qurtubī menyatakan ayat al-Qur'an (dari surah al-Baqarah) dan hadis-hadis (dari sunan Nasā'ī) sebelum ini bukan hendak menunjukkan binaan-binaan tersebut dimulakan oleh Nabi Ibrahim a.s dan Nabi Sulaiman a.s. Bahkan ia bertujuan menunjukkan kepada kedua-dua Nabi tersebutlah yang memperbaharui asas pembinaan (masjid) tersebut. Hal ini kerana diriwayatkan orang yang paling awal meletakkan binaan Baitullah ialah Nabi Adam a.s. Maka, (berkemungkinan) orang lain dari anak-anak mereka (Nabi Adam a.s) yang telah membina Bait al-Maqdis selepas 40 tahun.<sup>87</sup>

Melihat kepada penyelesaian al-Qurtubī, beliau telah memilih jalan *ta'wil* dalam menyelesaikan permasalahan ini. Hal ini kerana beliau telah melarikan maksud sebenar hadis tersebut yang terdapat di dalam matan yang dikehendaki tersebut. Namun beliau mempunyai sokongan dalil lain yang dapat menguatkan *ta'wil*nya kerana diriwayatkan bahawa Nabi Adam a.s orang pertama yang meletakkan tapak pembinaan masjid al-Ḥaram.<sup>88</sup>

<sup>82</sup> Al-Albānī, Abū ‘Abd al-Raḥman Muḥammad Nāṣir al-Dīn b. al-Ḥāj Nūḥ, (1992), Silsilah al-Aḥādīth al-Da'ifah wa al-Mawdu'ah wa Atharuhā al-Sayyi' fī al-Ummah, Riyadh: Dār al-Ma'ārif, 10: 756.

<sup>83</sup> Ibn Hajar al-‘Asqalānī, Abū al-Faḍl Aḥmad b. ‘Alī b. Muḥammad b. Aḥmad b. Hajar, (1998), Fatḥ al-Bārī bi Syarḥ Ṣaḥīḥ al-Bukhārī, taḥqīq ‘Abd al-‘Azīz b. ‘Abdullāh b. Bāz, Kaḥerah: Dār al-Ḥadīth, 11: 530.

<sup>84</sup> Muslim, Ṣaḥīḥ Muslim, no. hadis 1162, 189.

<sup>85</sup> Surah al-Baqarah, ayat 127.

<sup>86</sup> Lihat Abū ‘Abd al-Raḥmān Aḥmad bin Shu'aib bin ‘Alī bin Sinān bin Dīnār al-Nasā'ī, “Sunan al-Nasā'ī,” ed. ‘Abd al-Ghanī Mastū, Beirut: al-Maktabah al-‘Aṣriyyah, 2010, Bab Kelebihan Masjid al-Aqṣa dan Solat Di Dalamnya, no. hadis 695, 115.

<sup>87</sup> Abu al-‘Abbās al-Qurtubī, al-Mufhim Li-Mā Asykal min Talkhīs Kitāb Muslim, 2: 115.

<sup>88</sup> Al-Qā'adī, ‘Alī Aḥmad Yaḥya, (2008), Aḥkām wa Khaṣāiṣ al-Ḥaramain al-Makkī wa al-Madanī fī al-Fiqh al-Islamī Dirasat Muqāranah, Beirut: Muassasat al-Rayyān, 1: 63-71.

[Keempat: Hadis yang bertentangan dengan *ijmā* dan amal Ahl Madinah]

عَنْ طَارِقِ بْنِ شِهَابٍ، قَالَ: أَوَّلُ مَنْ بَدَأَ بِالْحُطْبَةِ يَوْمَ الْعِيدِ قَبْلَ الصَّلَاةِ: مَرْوَانُ، فَقَامَ إِلَيْهِ رَجُلٌ، فَقَالَ: الصَّلَاةُ قَبْلَ الْحُطْبَةِ، فَقَالَ: قَدْ تَرَكْتُ مَا هُنَالِكَ، فَقَالَ أَبُو سَعِيدٍ: أَمَا هَذَا، فَقَدْ قَضَى مَا عَلَيْهِ؛ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مُنْكَرًا فَلْيَعْبِرْهُ بِيَدِهِ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَلْيَسَانِهِ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَيَقُلْ، وَذَلِكَ أَضْعَفُ الْإِيمَانِ.

Dari Tāriq b. Syihāb katanya: Orang yang pertama berkhotbah pada hari raya sebelum solat al-‘id adalah Marwān. Ada seseorang yang berdiri mengatakan: “Solat (al-‘Id) itu sebelum khutbah”. (Marwan) menjawab: “Telah ditinggalkan apa yang ada di sana”. Abū Saīd berkata: “Orang ini benar-benar telah melaksanakan kewajibannya. Aku pernah mendengar Rasulullah SAW bersabda: “Barangsiapa di antara kalian melihat kemungkaran (hal yang keji, buruk), maka hendaklah ia mengubah kemungkaran itu dengan tangannya. Jika tidak mampu, maka dengan lisannya. Kalau tidak sanggup, maka dengan hatinya. Dan itu adalah selemah-lemah iman”.”<sup>89</sup>

Perbincangan hadis:

Hadis ini telah bercanggah dengan *ijmā*’ para ulama dan ia juga bercanggah dengan amal ahli Madinah. Hal ini sepertimana disebut di dalam kitab *al-Iqnā’ fī Masā’il al-Ijmā’*: “Mendahulukan solat sebelum khutbah pada dua hari raya tidak ada percanggahan di antara ulama muslimin”.<sup>90</sup> Bagi amal ahli Madinah yang mendahulukan solat sebelum khutbah<sup>91</sup>. Namun bagi al-Qurtubī ia berselisih dengan amal ahli Madinah.

Beliau memberi komentar dengan katanya: “Hadis ini yang paling *ṣaḥīḥ* dalam meriwayatkan (perbuatan) mendahulukan khutbah dahulu sebelum solat”. Disambung lagi selepas itu: “Amat jauh untuk men<sup>ṣaḥīḥ</sup>kan perkara ini kerana para sahabat menyaksikan Rasulullah SAW dan mereka turut bersolat bersama baginda dalam solat al-‘Id yang berulang kali. Namun yang *ṣaḥīḥ* diriwayatkan dari Nabi dan mutawatir di sisi ahli Madinah ialah mendahulukan solat sebelum khutbah”.<sup>92</sup>

Dalam permasalahan ini, al-Qurtubī telah menggunakan kaedah *tarjih* amal ahli Madinah berbanding nas hadis. Hal ini jika perkara ini benar, sudah tentu ahli Madinah akan mengetahui bahawa solat ‘Id akan didirikan selepas khutbah ‘Id. Namun selepas diketahui tidak seorangpun dari penduduk Madinah ketika itu yang mengetahui hadis ini, beliau telah memilih untuk mentarjih amal ahli Madinah berbanding hadis tersebut.

[Kelima: Hadis yang wujud kesamaran pada matan hadis]

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَسِيرٍ، قَالَ: فَتَفِدَّتْ أَرْوَادُ الْقَوْمِ، حَتَّى هَمَّ بِنَحْرِ بَعْضِ حَمَائِلِهِمْ، قَالَ: فَقَالَ عُمَرُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! لَوْ جَمَعْتَ مَا بَقِيَ مِنْ أَرْوَادِ الْقَوْمِ، فَدَعَوْتَ اللَّهُ عَلَيْهَا، قَالَ: فَفَعَلَ، قَالَ: فَجَاءَ دُو الْبُرِّ بِرَوْ، وَدُو التَّمْرِ بِتَمْرِهِ، قَالَ: وَدُو النَّوَاةِ بِنَوَاهِ، قُلْتُ: وَمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ بِالنَّوَاةِ؟ قَالَ: بِمُصُونَهُ وَيَشْرَبُونَ عَلَيْهِ الْمَاءَ، قَالَ: فَدَعَا عَلَيْهَا، حَتَّى مَلَأَ الْقَوْمُ أَرْوَادَهُمْ، قَالَ: فَقَالَ عِنْدَ ذَلِكَ: أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنَّي رَسُولُ اللَّهِ، لَا يَلْقَى اللَّهُ هِمًّا، عَبْدٌ غَيْرَ شَاكٍ فِيهِمَا، إِلَّا دَخَلَ الْجَنَّةَ.

Dari Abu Hurairah katanya: Kami sedang bersama Rasulullah SAW dalam suatu perjalanan. Kaum muslimin ketika itu sudah kehabisan bekalan sehingga mereka hendak menyembelih sebahagian unta pembawa barang. Lantas ‘Umar berkata: “Wahai Rasulullah! Jika engkau mengumpulkan bekalan dari orang-orang yang masih tinggal ini, kemudian engkau berdoa kepada Allah atas bekalan itu”. Rasulullah melaksanakan (saranan ‘Umar tersebut). Lalu datanglah orang yang memiliki gandum datang dengan gandumnya, pemilik kurma dengan kurmanya, (mujahid menambah) pemilik biji dengan bijiannya. Lantas aku bertanya: “Apa yang mereka buat dengan biji itu?” Aku berkata (mujahid): “Mereka menghisapnya dan mereka minum air pada biji tersebut”. Kemudian Rasulullah mendoakannya sehingga penuh bekalan kaum itu. Pada saat itulah Rasulullah bersabda: “Aku bersaksi

<sup>89</sup> Muslim, *Ṣaḥīḥ Muslim*, no. hadis 177, 44.

<sup>90</sup> Ibn Qatṭān al-Fāsī, Abū al-Hasan ‘Alī, (2003), *al-Iqnā’ fī Masā’il al-Ijmā’*, tahqiq Fārūq Hammādah, cet. 1, Damsyiq: Dār al-Qalam, 2: 547.

<sup>91</sup> Al-Nafrāwī, Aḥmad b. Ghanīm b. Sālim, (t.t), *al-Fawākih al-Duwānī ‘ala Risalat Ibn Abī Zaid al-Qīrwanī*, tahqiq Redā Farḥāt, t.t.p: Maktabah al-Thaqāfah al-Diniyah, 2: 660.

<sup>92</sup> Abu al-‘Abbās al-Qurtubī, al-Mufhim Li-Mā Asykal min Talkhīs Kitāb Muslim, 1: 232.



bahawa tiada Tuhan melainkan Allah dan aku adalah utusan Allah. Seseorang yang bertemu dengan Allah membawa dua syahadah ini tanpa keraguan pasti akan masuk syurga".<sup>93</sup>

Perbincangan hadis:

Hadis ini menunjukkan bahawa seorang hamba yang meyakini dua kalimah syahadah boleh masuk syurga. Bagaimana pula seorang hamba yang melakukan dosa besar dalam masa yang sama meyakini dua kalimah syahadah tersebut? Sedangkan terdapat banyak hadis *ṣaḥīḥ* yang lain menyatakan orang beriman ini dimasukkan ke dalam neraka kemudian dikeluarkan dengan syafaat atau dengan cara yang lain.

Al-Qurṭubī tidak menerima hadis ini secara zahir. Sebelum itu, beliau bersetuju bahawa tidak dinafikan bagi setiap hamba yang meyakini dua kalimah syahadah akan masuk syurga jika tidak ada dosa-dosa besar. Namun demikian, jika seorang hamba, meyakini dua kalimah syahadah dalam masa yang sama membuat tidak sempat bertaubat selepas membuat dosa besar, itu urusan beliau dengan Allah SWT kerana Allah SWT boleh mengampunkan dosa orang berbuat maksiat selagi tidak syirik kepadanya.<sup>94</sup>

Al-Qurṭubī memahami nas hadis dengan dua *penta'wilan*.

1. Lafaz ini dikehendaki dengan maksud khusus kepada sesiapa yang dikehendaki oleh Allah SWT memberi keampunan kepadanya lantaran dosa besar yang dibuat oleh mereka. Walau seorang hamba itu tidak bertaubat, mereka boleh terus dimasukkan ke dalam syurga. Hal ini kerana firman Allah SWT yang bermaksud: 'dan akan mengampuni dosa selain itu bagi sesiapa yang dikehendakinya'.<sup>95</sup>
2. Orang yang berbuat dosa dan tidak sempat untuk bertaubat akan masuk ke syurga walau apapun selagi meyakini dua kalimah syahadah selepas keluar daripada neraka.<sup>96</sup>

Maka dilihat, al-Qurṭubī telah memilih jalan *ta'wil* dalam *menjama'*kan antara ayat al-Qur'an dan hadis berikut. Iaitu dengan mengekalkan maksud nas al-Qur'an dan *menta'wil* maksud hadis berikut. Namun demikian, al-Qurṭubī tidak memilih *penta'wilan* yang baik antara kedua-duanya. Beliau hanya menyerahkan kepada pembaca untuk memilih *ta'wilan* manakah yang sesuai dan boleh digunapakai. Sesungguhnya Allah SWT berhak memasukkan sesiapa ke dalam syurga dengan limpahan rahmatnya dan berhak juga memasukkan sesiapa ke dalam nerakanya.

## KESIMPULAN

Al-Qurṭubī bukanlah suatu nama yang asing lagi di dalam ilmu hadis. Ketokohan dan kepakaran beliau telah diperakui oleh ulama sezaman dengan beliau dan juga ulama terkemudian dengan menjadikan beliau sebagai rujukan bagi memahami teks-teks hadis Rasulullah SAW. Ketajaman fikiran al-Qurṭubī di dalam bidang fiqh juga khususnya di dalam madhhab Mālikī telah memberi nilai tambah dalam penghasilan kitab al-Mufhim sebagai kitab besar beliau yang telah dihasilkan.

Melalui analisis terhadap hadis-hadis terpilih ini, didapati terdapat hadis yang dilihat mempunyai pertentangan sama ada dengan ayat al-Quran atau bertentangan dengan hadis yang lain atau bertentangan dengan sejarah atau bertentangan dengan *ijmā'* dan amal ahl Madinah atau hadis yang wujud kesamaran pada matan hadis itu sendiri. Kesemua ini telah dijawab oleh al-Qurṭubī dengan menggunakan kaedah jumbuh ulama iaitu pertamanya akan *radd al-ḍa'if*. Jika kedua-dua nas tersebut *ṣaḥīḥ*, maka beliau akan *menjama'*kan hadis tersebut sebolehnya sama ada *dijama'* melalui menerangkan hal sebenar hadis tersebut atau *jama'* dengan *mentakhṣiṣkan* salah satu nas atau *jama'* dengan melihat *sabab al-wurūd* hadis atau *jama'* dengan *menta'wil* hadis yang dilihat bercanggah tersebut.

<sup>93</sup> Muslim, *Ṣaḥīḥ Muslim*, no. hadis 138, 37.

<sup>94</sup> Lihat al-Qur'an surah al-Nisā', ayat 48.

<sup>95</sup> Surah al-Nisā', ayat 48.

<sup>96</sup> Abu al-'Abbās al-Qurṭubī, al-Mufhim Li-Mā Asykal min Talkhīs Kitāb Muslim, 1: 200.

Jika tidak dapat dijama' kedua-dua nas tersebut maka beliau akan melihat kepada hadis tersebut jika salah satunya sudah *dinasakhkan*. Akhirnya, al-Qurtubī akan menggunakan kaedah *tarjih* jika tidak dapat dijama' atau *dinasakhkan*. Antara kaedah *tarjih* yang digunakan oleh beliau ialah *tarjih* amal ahl Madinah, *tarjih* hadis lain disebabkan bilangan perawi yang lebih ramai atau *tarjih* berdasarkan perawi yang lebih dipercayai. Hasil analisis pada bab yang terhad ini, tidak didapati wujud pendirian al-Qurtubī yang *bertawaqquf* terhadap percanggahan hadis yang wujud pada zahirnya akan tetapi terdapat hadis yang al-Qurtubī sekadar membawa kepelbagaian pendapat dan menyerahkan kepada pembaca untuk mengambil pendapat yang lebih sesuai bagi mereka

## RUJUKAN

Al-Quran al-Karim.

‘Abd Allah b. Ḥammad al-Mansur, (2005), *Musykil al-Qur’an al-Karīm*, cet. 1, Riyadh: Dār Ibn Jawzī.

Abū ‘Abd al-Raḥmān Aḥmad bin Shu’aib bin ‘Alī bin Sinān bin Dīnār al-Nasā’ī, “*Sunan al-Nasā’ī*,” ed. ‘Abd al-Ghanī Mastū, (Beirut: al-Maktabah al-‘Aṣriyyah, 2010).

Abu al-‘Abbās al-Qurtubī, Aḥmad b. ‘Umar b. Ibrāhīm, (2010), *al-Mufhim Li-Mā Asykal min Talkhīs Kitāb Muslim*, tahqiq Muhyī al-Dīn Dīb Mastū et. al., cet. 5, Beirut: Dār Ibn Kathīr.

Abu al-‘Abbās al-Qurtubī, Aḥmad b. ‘Umar b. Ibrāhīm, (1993), *Talkhīs Ṣaḥīḥ al-Imām Muslim*, tahqiq Rif’at Fawzī ‘Abd al-Ghanī dan Aḥmad Maḥmud Ibrahim ‘Uthmān al-Khaulī, cet. 2, Kaherah: Dār al-Salām.

Abū al-‘Abbas Taqī al-Dīn Aḥmad b. ‘Alī al-Maqrizī, (1991), *al-Muqaffī al-Kabīr*, cet. 1, Kaherah: Dār al-Gharb al-Islamī.

Abū al-Fath Musa b. Muḥammad al-Yunainī, (1992), *Dhail Mar’ah al-Zamān*, cet. 2, Kaherah: Dār al-Kutub al-Islamī.

Abū al-Ḥusayn Muslim bin al-Ḥajjāj bin Muslim, (2010), *Ṣaḥīḥ Muslim*, ed. Haitham Khalīfah al-Ṭa’īmī, Beirut: Al-Maktabah al-‘Aṣriyyah.

Abū Bakar Al-Khatīb, Abū Bakar Aḥmad b. ‘Alī b. Thābit al-Baghdādī, (t.t), *al-Jāmi’ li Akhlāq al-Rāwī wa Adāb al-Sāmi’*, tahqiq Muḥammad ‘Ajjāj al-Khatīb, cet.3, Beirut: Muassasah al-Risalah.

Abū ‘Ubaidah, Masyhūr b. Ḥasan Ali Salmān, (1995), *al-Muru’at wa Khawārimihā*, cet. 2, Kaherah: Dār Ibn ‘Affān.

Abū ‘Ubaid, al-Qāsim b. Sallām al-Harawī, (1964), *Gharīb al-Ḥadīth li Ibn Sallām*, India: Dā’irah al-Ma’ārif al-Uthmāniyyah.

Al-‘Ainī, Abū Muḥammad Maḥmūd b. Aḥmad b. Musa al-Ḥanafī, (t.t), *Umdah al-Qārī Syarh Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*, Beirut: Dār Ihyā’ al-Turāth al-‘Arabī.

Al-‘Ak, Khālid ‘Abd al-Rahman, (2007), *Uṣūl al-Tafsīr wa Qawā’iduhu*, cet. 5, Beirut: Dar al-Nafāis.

- Al-Albānī, Abū ‘Abd al-Raḥman Muḥammad Nāṣir al-Dīn b. al-Ḥāj Nūḥ, (t.t), *Ḍa’īf Abī Dāwud*, t.t.p: t.p.
- Al-Albānī, Abū ‘Abd al-Raḥman Muḥammad Nāṣir al-Dīn b. al-Ḥāj Nūḥ, (1992), *Silsilat al-Aḥādīth al-Ḍa’īfah wa al-Mawḍū’ah wa Atharuhā al-Sayyi’ fī al-Ummah*, Riyadh: Dār al-Ma’ārif.
- Al-Albānī, Abū ‘Abd al-Raḥman Muḥammad Nāṣir al-Dīn b. al-Ḥāj Nūḥ, (t.t), *Tamām al-Minnah fī al-Ta’līq ‘ala Fiqh al-Sunnah*, cet. 5, t.t.p: Dār al-Rāyah.
- Al-Bukharī, Abū ‘Abdullāh Muḥammad b. Ismā’il al-Ju’fī, (1999), *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*, Riyadh: Dār al-Salām.
- Al-Dhahabī, Abū ‘Abd Allah Muḥammad b. Aḥmad b. ‘Uthmān, (2009), *Tadhkirah al-Ḥuffāz*, cet. 1, Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiah.
- Al-Dhahabī, Abū ‘Abd Allah Muḥammad b. Aḥmad b. ‘Uthmān, (1999), *Tārīkh al-Islām wa Wafayāt al-Masyāḥīr wa al-‘Alām*, cet. 1, Beirut: Dār al-Kitāb al-‘Arabī.
- Al-Ghaurī, Sayyid ‘Abd al-Mājid al-Ghaurī, (2009), *al-Wajīz fī Ta’rīf Kutub al-Ḥadīth*, cet. 1, Beirut: Dār Ibn Kathīr.
- Al-Jawwābī, Muḥammad Ṭahir, (t.t), *Juhūd al-Muḥaddithīn fī Naqd Matan al-Ḥadīth al-Nabawī al-Syarīf*, Tūnisia: Muassasah ‘Abd al-Karīm ‘Abd Allah.
- Al-Khāyr Ābādī, Muḥammad Abu al-Laīth, (2011), *‘Ulūm al-Ḥadīth asīluha wa mu’asiruhā*, cet. 7, Malaysia: Dar al-Syākir.
- Al-Nafrāwī, Aḥmad b. Ghanīm b. Sālim, (t.t), *al-Fawākih al-Duwānī ‘ala Risalat Ibn Abī Zaid al-Qīrwanī*, tahqiq Reḍā Farḥāt, t.t.p: Maktabah al-Thaqāfah al-Dīniah.
- Al-Qā’dī, ‘Alī Aḥmad Yaḥya, (2008), *Aḥkām wa Khaṣāiṣ al-Ḥaramain al-Makkī wa al-Madanī fī al-Fiqh al-Islamī Dirasat Muqāranah*, Beirut: Muassasat al-Rayyān.
- Al-Qāḍī ‘Iyāḍ, Abū al-Faḍl ‘Iyāḍ al-Yaḥṣubī, (t.t), *Ikmāl al-Mu’lim Syarḥ Ṣaḥīḥ Muslim*, t.t.p: t.p.
- Al-Suyūṭī, Abū al-Faḍl Jalāl al-Dīn ‘Abd al-Raḥman b. Abū Bakar b. Muḥammad al-Syafī’ī, (2004), *Tadrīb al-Rāwī fī Sharḥ Taqrīb al-Nawawī*, Kaherah: Dār al-Hadis.
- Al-Ṭahāwī, Abu Ja’far Aḥmad b. Muḥammad al-Ṭahāwī, (2010), *Sharḥ Musykil al-Athār*. cet. 3, Beirut: Muassasah al-Risālah.
- Al-Tilmisānī, Aḥmad b. Muḥammad al-Muqrī, (1968), *Nafḥu al-Ṭayyib min Ghasn al-Andalus al-Raḥīb*, Beirut: Dār Ṣādir.
- Al-Tirmidhī, Abū ‘Isā Muḥammad bin ‘Isā bin Sūrah al-Tirmidhī, (2011), *Sunan al-Tirmidhī*, ed. Muḥammad Barbar, Beirut: al-Maktabah al-‘Aṣriyyah.
- Et. al., *al-Mu’jam al-‘Arabī al-Asāsī*, (t.t), t.t.p: al-Manzamah al-‘Arabiyyah li al-Tarbiyyah wa al-Thaqāfah wa al-‘Ulūm.
- Khiyāt, Usāmah b. ‘Abd Allah, (2001) *Mukhtalif al-Ḥadīth baina al-Muḥaddithīn wa al-Uṣuliyyin al-Fuqaha’*, cet. 1, al- Riyadh: Dar al-Faḍilah.
- Ibn Baṭṭāl, Abū al-Ḥasan ‘Alī b. Khalaf b. ‘Abd al-Malik, (2000), *Syarah Ṣaḥīḥ al-Bukhārī li Ibn Baṭṭāl*, tahqiq Abū Tamīm Yāsir b. Ibrāhīm, cet. 2, Riyadh: Maktabah al-Rusyd.

- Ibn Farhūn, Ibrahim b. Nūr al-Dīn al-Malikī, (1996), *al-Dibāj al-Mazhab fī Ma'rifah A'yan Ulama al-Mazhab*, cet. 1, Beirut: Dār al-Kutub al-'Ilmiah.
- Ibn Hajar al-'Asqalānī, Abū al-Faḍl Aḥmad b. 'Alī b. Muḥammad b. Aḥmad b. Hajar, (1998), *Fath al-Bārī bi Syarh Shaḥīḥ al-Bukhārī*, tahqiq 'Abd al-'Azīz b. 'Abdullāh b. Bāz, Kaherah: Dār al-Ḥadīth.
- Ibn Ḥanbal, Abū 'Abdullāh Aḥmad b. Muḥammad Ḥanbal al-Syaibānī, (2001), *Musnad Aḥmad*, tahqiq Syu'aib al-Arnauf, cet. 1, Beirut: Muassasah al-Risalah.
- Ibn Ḥazim, Abū Muḥammad 'Alī b. Aḥmad b. Sa'īd b. Ḥazim al-Andalūsī, (t.t), *al-Muḥalla*, Beirut: Dār al-Fikr li al-Tibā'at wa al-Nasyr wa Tauzī'.
- Ibn Kathīr, Abū al-Fidā' Ismā'il b. 'Umar b. Kathīr, (1990), *al-Bidāyah wa al-Nihayah*, cet. 2, Beirut: Maktabat al-Ma'ārif.
- Ibn Manzūr, Abi al-Faḍl Jamāl al-Dīn Muḥammad b. Mukarram al-Ifriqī al-Misrī, (2011), *Lisān al-'Arāb*, cet. 7, Beirut: Dar S{ādir.
- Ibn Naṣr al-Dīn al-Dimasyqī, Muḥammad b. 'Abd Allah b. Muḥammad al-Qisī, (1993), *Tawḍīḥ al-Musytābih*, tahqiq Muḥammad Na'im al-'Arqasūsī, cet. 2, Beirut: Muassasah al-Risalah.
- Ibn Qaṭṭān al-Fāsī, Abū al-Ḥasan 'Alī, (2003), *al-Iqnā' fī Masā'il al-Ijmā'*, tahqiq Fārūq Ḥammādah, cet. 1, Damsyiq: Dār al-Qalam.
- Mustafa al-Khin dan Badī' al-Sayyid al-Laḥḥam, (2004), *al-Iyaḍāḥ fī 'Ulūm al-Ḥadīth wa Iṣtilāḥihi*, cet. 5, Beirut: Dār al-Kalim al-Ṭayyib.
- Ṭahhān, Maḥmūd al-Ṭahhān, (2004), *Taysīr Muṣtalah al-Ḥadīth*, cet. 10, Riyadh: Maktabah Ma'ārif li al-Nasyr wa al-Tauzī'.
- Sa'dī Abū Jīb, (2011), *Mawsū'at al-Ijmā' fī al-Fiqh al-Islamī*, cet.4, Damsyiq: Dār al-Fikr.
- 'Umar Riḍā Kaḥalah, (1993), *Mu'jam al-Muallifīn Tarājim al-Muṣannifī al-Kutub al-'Arabiah*. cet. 1, Beirut: Muassasah al-Risalah.