



PENGGUNAAN HADIS DAIF DALAM FATWA MENGENAI WASIAT DI MALAYSIA SERTA LANGKAH PENYELESAIANNYA

Fathullah Al Haq Muhamad Asni, Jasni Sulong & Ammar Ismail

Bahagian Pengajian Islam,

Pusat Pengajian Ilmu Kemanusiaan, Universiti Sains Malaysia, Pulau Pinang

Abstract

Hadith derived from wahyu and it is very authoritative arguments in Syarak besides the Quran. It is the most important resource in the fatwa production process. Generally, the Prophet Muhammad appeared more than 1,400 years ago and its authenticity is carefully guarded by the scholars among them with organising sanad knowledge to prevent from dhaif and false hadiths. Hence, guarantee the authenticity of the Hadith in argue is the responsibility of the mufti so that the fatwa issued precise and strong. Otherwise, if arguing with da'if hadith implies poor fatwa results from the point of the argument. Therefore, this study aims to identify the da'if hadiths which are used as an arguments or istidlal in the fatwa results on the will in the Mufti States. This research was conducted qualitatively by reference to the debate on the books of fiqh and hadith, the provisions of the law, fatwa, decisions and related papers. The results showed that there are daif hadith used in the wajibah will fatwa and will to the heirs and researchers have provided an alternative view. Thus, the study suggested that fatwas are reviewed in terms of his submission, particularly involving the hadith arguments.

Keywords: Daif Hadith, fatwa, wills, inheritance, mufti

Abstrak

Hadis bersumber daripada wahyu dan ia adalah dalil yang amat berautoriti dalam Syarak selain al-Quran. Ia adalah sumber terpenting dalam proses pengeluaran fatwa. Secara umumnya, hadis Nabi SAW muncul lebih daripada 1,400 tahun yang lalu dan kesahihannya dijaga dengan teliti oleh para ulama antaranya dengan menyusun ilmu sanad bagi mengelak daripada hadis-hadis daif dan palsu. Justeru, menjamin ketulenan sumber hadis dalam berhujah adalah tanggungjawab mufti supaya fatwa yang dikeluarkan tepat dan kukuh. Sebaliknya jika berhujah dengan hadis daif akan membawa implikasi keputusan fatwa yang lemah dari sudut hujah. Oleh itu, kajian ini adalah bertujuan untuk mengenal pasti hadis-hadis daif yang dijadikan hujah atau istidlal dalam keputusan fatwa mengenai wasiat di Jabatan Mufti Negeri-Negeri. Penyelidikan ini dilakukan secara kualitatif dengan merujuk kepada perbincangan kitab-kitab fikah dan hadith, peruntukan undang-undang, keputusan fatwa, temubual dan pekeliling yang berkaitan. Hasil kajian menunjukkan bahawa terdapat hadis daif yang digunakan dalam fatwa wasiat wajibah dan wasiat kepada ahli waris serta pengkaji telah memberikan pandangan alternatif. Justeru, kajian mencadangkan agar fatwa-fatwa tersebut diteliti semula dari segi hujahannya terutamanya yang melibatkan dalil hadis.

Kata kunci: Hadis daif, fatwa, wasiat, harta pusaka, mufti

Article Progress

Received: 29 March 2017

Revised : 6 May 2017

Accepted: 10 June 2017

* **Fathullah Al Haq Muhamad Asni**, Bahagian Pengajian Islam, Pusat Pengajian Ilmu Kemanusiaan, Universiti Sains Malaysia, Pulau Pinang
Email: fathasni90@gmail.com

1. PENDAHULUAN

Fatwa adalah suatu ijtihad terhadap hukum-hukum semasa. Ia menjadi metode penyelesaian masalah yang dihadapi oleh umat Islam berdasarkan hukum Syarak. Pada zaman Nabi SAW, umat Islam merujuk kepada Baginda SAW untuk mendapatkan fatwa hukum. Setelah baginda wafat, umat Islam merujuk kepada para sahabat yang mahir dalam hukum Syarak. Tradisi tersebut terus berlaku sampai ke hari ini sehingga tertubuhnya institusi rasmi yang khusus mengelolakan hal ehwal fatwa. Individu yang dirujuk dalam menjelaskan fatwa digelar sebagai mufti. Mufti mempunyai kedudukan yang tinggi dalam masyarakat kerana keilmuannya dalam berijtihad mengenai hukum Syarak.¹

Sumber utama selain al-Quran ketika berfatwa atau berijtihad ialah ilmu hadis. Menurut al-Ghazali, syarat untuk menjadi mufti adalah dengan menguasai ilmu hadis kerana ia adalah salah satu daripada sumber Syarak.² Ilmu hadis ini termasuklah mengetahui ilmu *dirayah* hadis iaitu mengetahui status periwayat, kategori hadis yang *sahih* dan hadis yang rosak, hadis yang boleh diterima daripada hadis yang ditolak dan hadis yang boleh dijadikan hujah atau tidak.³ Demikian juga perlu mengetahui hadis yang *nasikh* dan *mansukh*,⁴ serta ilmu sebab kedatangan (*wurud*) hadis⁵ iaitu sebab yang membawa kepada kewujudan hadis pada hari-hari kemunculannya.⁶ Ini kerana, fatwa akan menatijahkan penerapan hukum-hukum ke atas umat Islam, maka sandaran kepada keputusan tersebut hendaklah kuat dan yakin. Justeru, autoriti sesuatu fatwa adalah bergantung kepada hadis yang bukan daif.

2. HADIS MAQBUL DAN MARDUD (DAIF)

Kekuatan sesebuah hadis adalah bergantung kepada sanad. Sanad ialah salasilah periwayat bagi sesebuah hadis bermula daripada pengumpul hadis sehinggalah kepada Rasulullah SAW. Para ulama Islam sejak zaman

salaf telah menegaskan kepentingan sanad dalam ilmu-ilmu Islam khususnya ilmu hadis seperti Sufiyan al-Thawri,⁷ Sufiyan bin 'Uyainah, al-Zuhri, Ibn al-Mubarak⁸ dan Yazid bin Zurai'.⁹ Sanad berfungsi bagi membezakan antara hadis sahih dan selainnya. Kesannya, ulama telah membahagikan hadis kepada dua bahagian iaitu *maqbul* (diterima) dan *mardud* (ditolak).

Hadis *maqbul* ialah hadis yang memenuhi syarat-syarat penerimaan tanpa ada satu syarat pun yang gugur iaitu bersambung sanad, keadilan para perawi, ketepatan para perawi, tiada *syadh* dan *'illah*.¹⁰ Hadis sahih terbahagi kepada dua iaitu hadis sahih *lidhatihi* dan hadis sahih *lighairihi*. Selain itu, hadis hasan adalah hadis yang diterima. Hadis *hasan* terbahagi kepada dua iaitu hadis *hasan lidhatihi* dan hadis *hasan lighairihi*. Hadis *hasan* memenuhi kesemua syarat hadis sahih, cuma berbeza sedikit dari segi ketepatan perawi hadis di mana hadis *hasan* kurang sedikit ketepatan perawinya (*dabit*).¹¹ Para ulama bersepakat (*ijma'*) bahawa hadis sahih dan *hasan* adalah hujah dan wajib beramal dengannya sama ada hadis *mutawatir* atau *ahad*.¹²

Manakala hadis *mardud* terjadi kerana gugur salah satu syarat atau beberapa syarat daripada syarat-syarat hadis sahih seperti tidak bersambung sanad, kecacatan dalam hadis atau lain-lain.¹³ Secara umumnya, hadis menjadi lemah disebabkan dua faktor utama iaitu gugur perawi daripada sanad dan berlaku kecaman terhadap perawi.¹⁴ Maksud gugur perawi ialah terputus rantaian perawi dengan sebab gugur seorang perawi daripada sanad sama ada secara sengaja atau pun tidak. Ia berlaku pada sebahagian perawi sama ada daripada awal sanad,

¹ Rahim, Rahimin Affandi Abdul, Paizah Ismail, dan Nor Hayati Mohd Dahlan. "Ijtihad Dalam Institusi Fatwa Di Malaysia: Satu Analisis." *Jurnal Syariah* 17.1 (2009).

² Abu Hamid Muhammad bin Muhammad al-Ghazali, *al-Mustasfa fi 'Ilm al-Usul* (Beirut: Muassasah al-Risalah, 1997), 2/384.

³ Yusof al-Qaradawi, *al-Ijtihad fi al-Syari'ah al-Islamiyah* (Kuwait: Dar al-Qalam, 1996), 26, 'Abd al-Karim Zaidan, *al-Wajiz fi Usul al-Fiqh* (Dimasyq: Muassasah al-Risalah al-Nasyirun, 2009), 319, Wahbah al-Zuhaili, *Usul al-Fiqh al-Islami* (Dimasyq: Dar al-Fikr, 2005), 2/334.

⁴ Seperti hadis tentang nikah mut'ah, Yusof al-Qaradawi, *al-Ijtihad fi al-Syari'ah al-Islamiyah* (Kuwait: Dar al-Qalam, 1996), 27.

⁵ *Ibid*, 30.

⁶ Mohd Asri bin Zainul Abidin, *Sabab Wurud al-Hadith: Dawabit wa Ma'ayir* (Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah, 2006), 48.

⁷ Majd al-Din al-Mubarak bin al-Athir, *Jami' al-Usul fi Ahadith al-Rasul* (Dar al-Bayan, 1389H), 1/109.

⁸ Riwayat Muslim, dalam muqaddimahnyanya, Abu Al-Husin Muslim Bin al-Hajjaj al-Qusyairi Al-Naisaburi, *Sahih Muslim* (al-Riyad: Dar al-Taibah, 2006), 1/12.

⁹ 'Adil Mursyid, *al-Manhaj al-Sahih fi al-Hukmi 'Ala al-Hadith al-Nabawi al-Syarif* (Beirut: Muassasah al-Risalah, 2000), 14-16.

¹⁰ 'Ali al-Qari, *Syarh Nukhbah al-Fikr*, (Istanbul: Matba'ah Akhut, 1327H), 30, Abu 'Amru Uthman bin al-Salah, *'Ulum al-Hadis* (Halab: Matba'ah al-Asil, 1386H), 10.

¹¹ 'Ali al-Qari, *Syarh Nukhbah al-Fikr*, (Istanbul: Matba'ah Akhut, 1327H), 42, Jalal al-Din al-Suyuti, *Alfiyyah al-Suyuti fi Mustalah al-Hadith* (Beirut: Dar al-Ma'rifah, t.t.), 15.

¹² 'Abd al-Karim bin 'Abd Allah bin 'Abd al-Rahman al-Khudair, *al-Hadith al-Da'if* (al-Riyad: Dar al-Minhaj, 1425H), 43.

¹³ Abu 'Amru Uthman bin al-Salah, *'Ulum al-Hadith* (Halab: Matba'ah al-Asil, 1386H), 37.

¹⁴ Mahmud al-Tahhan, *Taisir Mustalah al-Hadith* (al-Riyad: Maktabah al-Ma'arif, 2004), 77.

pertengahan ataupun akhir dan pengguguran ini boleh berlaku secara jelas atau tersembunyi.¹⁵

Gugur berlaku kerana perawi tidak bertemu dengan perawi sebelumnya sama ada kerana perawi tidak sezaman dengannya atau sezaman tetapi tidak sempat bertemu.¹⁶ Gugur sanad yang jelas terbahagi kepada empat kategori iaitu *al-Mu'allaq*, *al-Mursal*, *al-Mu'dal* dan *al-Munqati'*. Secara umumnya konsep *mu'allaq* ialah keseluruhan sanad dibuang kemudian dikatakan Rasulullah SAW bersabda atau keseluruhan sanad dibuang kecuali sahabat atau sahabat dan tabi'in.¹⁷ Konsep *mursal* pula ialah hadis yang gugur daripada penghubung sanad perawi selepas tabi'in.¹⁸ Konsep *mu'dal* ialah hadis yang gugur pada sanad dua orang perawi berturut-turut.¹⁹ Konsep *munqati'* ialah hadis yang sanadnya tidak bersambung daripada mana sudut sekalipun.²⁰ Manakala bagi gugur yang tersembunyi ialah terdapat dua kategori iaitu *mudallas* dan *mursal khafiy*. Umumnya, konsep *tadlis* ialah menyembunyikan keaiban dalam sanad dengan memperelokkan zahirnya.²¹ Konsep *al-Mursal al-Khafiy* ialah hadis yang diriwayatkan daripada perawi yang ditemuinya atau sezaman dengannya dengan menggunakan lafaz seolah-olah ia mendengar daripada perawi tersebut seperti 'telah berkata'.²²

Manakala maksud terdapat kritikan pada perawi ialah terdapat kritikan daripada sudut keadilan, agama atau daripada sudut ingatan. Terdapat sepuluh kritikan terhadap perawi, lima daripadanya berkaitan dengan keadilan, manakala lima lagi berkaitan dengan ketepatan (*dabit*). Kritikan berhubung keadilan ialah berdusta, dituduh berdusta, fasik, bidaah dan tidak diketahui (*jahalah*). Manakala kritikan berhubung ketepatan ialah silap dalam meriwayatkan hadis, buruk hafalan,

kelalaian, berlaku kekeliruan dan percanggahan dengan perawi lain.²³

Tahap kedaifan hadis adalah berbeza-beza mengikut berat atau ringannya sifat-sifat daif ke atas seseorang perawi. Menurut Ibn Salah, daif yang ringan ialah buruk hafalan, *ikhtilat* (*ikhtilat* berlaku kerana tua, hilang penglihatan atau penulisannya terbakar), *munqati'*, *mursal*, *tadlis*, *mu'dal*, *syadh*, *wahm*, cacat, *muttarib*. Manakala sifat hadis daif yang berat ialah *munkar*, *matruk*, *matruh* dan *maudu'*.²⁴

3. RUJUKAN HADIS DAIF DALAM FATWA

Hadis daif termasuk dalam kategori *mardud*. Para ulama telah berbeza pendapat terhadap penghujahannya kepada tiga pendapat. Pendapat pertama mengatakan bahawa boleh berhujah dengan hadis daif yang tidak terlalu berat di dalam semua urusan seperti halal dan haram, kelebihan, dorongan (*targhib*) dan ancaman (*tarhib*). Bagi daif yang berat, para ulama sepakat menolaknya. Selain itu, hadis daif ini tidak berlawanan dengan hadis sahih atau daripada al-Quran. Ini kerana, hadis daif adalah lebih kuat hujahannya daripada pandangan akal manusia. Pendapat ini terdiri daripada Abu Hanifah,²⁵ Malik,²⁶ al-Syafi'i,²⁷ dan Ahmad.²⁸

Walau bagaimanapun pendapat ini lemah kerana ia hanya didakwa sebagai pandangan para imam yang empat, namun pendirian tersebut bukanlah sebenar.²⁹ Manakala dakwaan Hanbali yang menyatakan bahawa hadis daif didahulukan berbanding *qiyas*,³⁰ ia adalah silap kerana maksud Hanbali adalah hadis hasan kerana pada zaman tersebut hanya wujud istilah hadis sahih dan daif sahaja. Hadis hasan muncul zaman kemudian yang dipelopori oleh al-Tirmizi.³¹ Hujahan Ahmad bin

¹⁵ Abd al-Karim bin 'Abd Allah bin 'Abd al-Rahman al-Khudair, *al-Hadith al-Da'if* (al-Riyad: Dar al-Minhaj, 1425H), 66.

¹⁶ Ali al-Qari, *Syarh Nukhbah al-Fikr*, (Istanbul: Matba'ah Akhut, 1327H), 70.

¹⁷ Abu 'Amru Uthman bin al-Salah, *'Ulum al-Hadis* (Halab: Matba'ah al-Asil, 1386H), 20.

¹⁸ Al-Hakim Abu 'Abd Allah al-Naisaburi, *Ma'rifah 'Ulum al-Hadith* (Haidar Abad: Matba'ah Dairah, 1385H), 32.

¹⁹ Abu 'Amru Uthman bin al-Salah, *'Ulum al-Hadis* (Halab: Matba'ah al-Asil, 1386H), 54; 'Ali al-Qari, *Syarh Nukhbah al-Fikr*, (Istanbul: Matba'ah Akhut, 1327H), 69.

²⁰ al-Khatib Ahmad bin 'Ali al-Baghdadi, *Al-Kifayah fi 'Ilm al-Riwayah* (al-Qahirah: Matba'ah al-Sa'adah, t.t.), 58.

²¹ Mahmud al-Tahhan, *Taisir Mustalah al-Hadith* (al-Riyad: Maktabah al-Ma'arif, 2004), 49.

²² Zain al-Din 'Abd al-Rahim bin al-Husin al-'Iraqi, *Syarh Alfiiyyah al-'Iraqi* (Fas: al-Matba'ah al-Jadidah, 1354H), 2/306-307.

²³ Mahmud al-Tahhan, *Taisir Mustalah al-Hadith* (al-Riyad: Maktabah al-Ma'arif, 2004), 110.

²⁴ Abu 'Amru Uthman bin al-Salah, *'Ulum al-Hadith* (Halab: Matba'ah al-Asil, 1386H), 89.

²⁵ Syams al-Din al-Sakhawi, *Fath al-Mughith* (al-Qahirah: Matba'ah al-Salafiyyah, t.t.), 1/267.

²⁶ Muhammad bin Abi Bakr bin Qayyim al-Jauziyyah, *I'lam al-Muwaqqi'in* (al-Qahirah: Matba'ah al-Madani, 1973), 1/33.

²⁷ Muhammad bin Idris al-Syafi'i, *al-Risalah* (Mesr: Matba'ah Mustafa, 1358H), 87-89.

²⁸ Muhammad bin Abi Bakr bin Qayyim al-Jauziyyah, *I'lam al-Muwaqqi'in* (al-Qahirah: Matba'ah al-Madani, 1973), 1/81.

²⁹ Ibrahim bin Musa al-Syatibi, *al-I'tisam* (Mesr: Matba'ah Muhammad, t.t.), 1/189.

³⁰ Abu 'Abd Allah Muhammad bin Muflih al-Hanbali, *al-Furu'* (al-Qahirah: Dar Mesr li al-Tiba'ah, 1379H), 1/64-65.

³¹ Taqi al-Din Abu al-'Abbas Ahmad bin 'Abd al-Halim bin Taimiyyah, *Minhaj al-Sunnah al-Nabawiyyah* (al-Matba'ah al-Kubra al-Amiriyyah, 1321H), 2/191; Taqi al-Din Abu al-'Abbas Ahmad bin 'Abd al-Halim bin Taimiyyah, *Majmu' al-Fatawa* (Dar al-Wafa', 2005), 18/232; Muhammad bin Abi Bakr bin Qayyim al-Jauziyyah, *I'lam al-Muwaqqi'in* (al-Qahirah: Matba'ah al-Madani, 1973), 1/31-32.

Muhammad al-Siddiq yang mengatakan bahawa para imam berhujah dengan hadis daif³² adalah tidak tepat kerana rujukan sebahagian ulama dahulu kepada hadis daif mungkin ada sebab-sebab tertentu seperti tersilap menilai perawi.³³ Ini sebagaimana yang berlaku kepada al-Syafi'i dalam kitabnya al-Risalah di mana beliau berhujah dengan hadis yang bermaksud, "Awal waktu adalah keredaan Allah dan akhirnya adalah kemaafan Allah."³⁴ Namun hadis ini disaring oleh al-Nawawi dan mengatakan sanad hadis tersebut adalah daif.³⁵

Pendapat yang kedua mengatakan bahawa hadis daif tidak boleh digunakan dalam urusan hukum hakam tetapi boleh berhujah dalam urusan kelebihan, dorongan (*targhib*) dan ancaman (*tarhib*). Golongan ini berhujah bahawa perkara-perkara kelebihan, galakan kepada kebaikan dan tegahan daripada keburukan boleh berdasarkan nas yang tidak pasti iaitu sabda Nabi SAW yang bermaksud, "Sesiapa yang sampai kepadanya pahala amalan daripada aku, maka amalkanlah agar beroleh kebaikan tersebut walaupun aku tidak pernah menyebutnya."³⁶ Bagaimanapun pandangan ini lemah kerana hadis yang dirujuk adalah berstatus *maudu'*. Pendapat ini terdiri daripada majoriti ulama iaitu Sufiyan al-Thauri,³⁷ Abdullah bin Mubarak,³⁸ Abd al-Rahman bin Mahdi,³⁹ Sufiyan bin 'Uyainah,⁴⁰ Abu Zakariyya al-Anbari,⁴¹ Abu 'Umar Abd al-Barr,⁴² Ibn Qudamah⁴³ dan al-Nawawi.⁴⁴

Daripada sisi lain, pendapat ini ditolak kerana sunat (*istihbab*) termasuk dalam lingkungan hukum syarak yang mesti disabitkan dengan dalil yang kuat. Bagaimanapun, al-Nawawi⁴⁵ dan Mulla Ali al-Qari⁴⁶ mendakwa sebaliknya bahawa para ulama telah

bersepakat mengenai penerimaan hadis daif dalam urusan kelebihan amal. Hujah wujudnya ijmak ini disangkal kerana terdapat ulama yang tidak sependapat seperti Ibn al-'Arabi yang mengatakan bahawa tidak boleh berhujah dengan hadis daif secara mutlak.⁴⁷ Kajian mendapati al-Nawawi bermudah-mudah dalam mendakwa ijmak, di mana terdapat perkara yang didakwa ijmak oleh beliau, namun sebenarnya adalah khilaf seperti dalam urusan mengangkat kedua tangan dalam solat.⁴⁸

Selain itu, syarat yang dikenakan oleh kumpulan yang kedua dalam penerimaan hadis daif sebagai sumber dalam kelebihan amal adalah sukar untuk dipraktikkan, misalnya syarat bahawa hadis daif tersebut tidak terlalu daif yang menunjukkan bahawa wajib mengetahui hal keadaan daif sesuatu hadis jika ingin mengamalkannya. Hal ini supaya tidak terjebak dalam mengamalkan hadis yang terlalu daif.⁴⁹ Syarat yang kedua yang mengatakan hendaklah hadis daif itu terhasil daripada hukum asal yang sedia ada menjadikan hadis daif tidak mempunyai apa-apa nilai kerana asal hukumnya mestilah berdasarkan al-Quran dan hadis yang sahih. Justeru, tiada makna merujuk kepada hadis daif di sini kerana ia bermaksud merujuk nas syarak yang lain.⁵⁰ Malah Ibn Hajar meletakkan syarat agar tidak menyebarkan hadis tersebut kerana tidak mahu umat Islam beramal dengan hadis daif lalu menganggapnya sebagai syariat atau sebahagian pihak yang jahil menganggapnya sebagai hadis yang sahih.⁵¹ Justeru, berdasarkan kepada penerangan ini, maka amat sukar untuk mengamalkan pendapat yang kedua berdasarkan kepada syarat-syarat yang dilampirkan.

³² Ahmad bin Muhammad bin al-Siddiq al-Maghribi, *al-Mathnuni wa al-Battar fi Nahr al-'Anid al-Mi'thar al-Ta'in fima Sahha min al-Sunan wa al-'Athar* (al-Qahirah: al-Matba'ah al-Islamiyyah bi al-Azhar, 1352H), 180.

³³ 'Abd al-Karim bin 'Abd Allah bin 'Abd al-Rahman al-Khudair, *al-Hadith al-Da'if* (al-Riyad: Dar al-Minhaj, 1425H), 292.

³⁴ Muhammad bin Idris al-Syafi'i, *al-Risalah* (Mesr: Matba'ah Mustafa, 1358H), 286.

³⁵ Abu Zakariyya Muhyi al-Din bin Syarf al-Nawawi, *al-Majmu'* (Jiddah: Maktabah al-Irsyad, t.t.), 3/62.

³⁶ Abu 'Umar Yusuf bin 'Abd al-Barr, *Jami' Bayan al-'Ilm wa Fadlihi* (Mesr: Idarah al-Tiba'ah al-Muniriyyah, t.t.), 1/22. Ia adalah hadis *maudu'*. Lihat: Muhammad Nasir al-Din al-Albani, *Silsilah al-Ahadith al-Da'ifah* (al-Riyad: Maktabah al-Ma'arif, 1992), 5/68-69.

³⁷ al-Khatib Ahmad bin 'Ali al-Baghdadi, *Al-Kifayah fi 'Ilm al-Riwayah* (al-Qahirah: Matba'ah al-Sa'adah, t.t.), 212, 'Abd al-Rahman bin Rejab al-Hanbali, *Syarh 'Ilal al-Tirmidhi* (Baghdad: Matba'ah al-'Ani, t.t.), 1/73.

³⁸ Abu Muhammad 'Abd al-Rahman bin Abi Hatim al-Razi, *al-Jarh wa a-Ta'dil* (al-Hind: Matba'ah Dairah al-Ma'arif al-Uthmaniyyah, 1371H), 1/30-31.

³⁹ Jamal al-Din al-Qasimi, *Qawa'id al-Tahdith min Funun Mustalah al-Hadith* (Beirut: Dar Ihya' al-Kutub al-'Arabiyyah, 1380H), 114.

⁴⁰ 'Abd al-Rahman bin Rejab al-Hanbali, *Syarh 'Ilal al-Tirmidhi* (Baghdad: Matba'ah al-'Ani, t.t.), 1/74.

⁴¹ al-Khutaib al-Baghdadi, al-Khatib Ahmad bin 'Ali al-Baghdadi, *Al-Kifayah fi 'Ilm al-Riwayah* (al-Qahirah: Matba'ah al-Sa'adah, t.t.), 213.

⁴² Abu 'Umar Yusuf bin 'Abd al-Barr, *Jami' Bayan al-'Ilm wa Fadlihi* (Mesr: Idarah al-Tiba'ah al-Muniriyyah, t.t.), 1/22.

⁴³ 'Abd Allah bin Ahmad bin Qudamah, *al-Mughni* (Beirut: Dar al-Fikr, 1405H), 2/171.

⁴⁴ Abu Zakariyya Muhyi al-Din bin Syarf al-Nawawi, *al-Adhkar* (al-Riyad: Dar Ibn Khuzaimah, t.t.), 4/236.

⁴⁵ Ibid, 1/82.

⁴⁶ 'Ali al-Qari, *al-Asrar al-Marfu'ah fi al-Akhbar al-Maudu'ah* (Beirut: Dar al-Qalam, 1391H), 315.

⁴⁷ Ibrahim bin Mar'i al-Syabarkhiti, *al-Futuh al-Wahbiyyah* (Mustafa al-Halabi, 1374H), 40.

⁴⁸ Abu Zakariyya Muhyi al-Din bin Syarf al-Nawawi, *al-Majmu'* (Jiddah: Maktabah al-Irsyad, t.t.), 3/305, Abu Zakariyya Muhyi al-Din bin Syarf al-Nawawi, *Sahih Muslim bi Syarh al-Nawawi* (al-Matba'ah al-Mesriyyah bi al-Azhar, 1929), 6/114.

⁴⁹ Muhammad Nasir al-Din al-Albani, *Sahih al-Jami' al-Saghir* (Beirut: al-Maktab al-Islami, 1988), 1/48-49.

⁵⁰ 'Alawi bin 'Abbas al-Maliki, *al-Minhal al-Latif fi Ahkam al-Hadis al-Da'if* (Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah, 2010), 9-10.

⁵¹ al-Hafiz Ibn Hajar al-'Asqalani, *Tabyin al-'Ajb lamma Warada fi Fadl Rajab* (al-Qahirah: Matba'ah al-Sunah al-Muhammadiyah, 1971), 3-4.

Manakala pendapat ketiga mengatakan bahawa tidak boleh berhujah dengan hadis daif secara mutlak iaitu merangkumi urusan hukum hakam, kelebihan, dorongan (*targhib*) dan ancaman (*tarhib*). Golongan ini beralasan bahawa hadis daif membawa hujahan yang hanya bersifat sangkaan (*zan*) dan ianya ditolak. Sedangkan Allah SWT telah menolak sangkaan (*zan*) sebagaimana firmanNya yang bermaksud, “Dan kebanyakan mereka, tidak menurut melainkan sesuatu sangkaan sahaja, (padahal) sesungguhnya sangkaan itu tidak dapat memenuhi kehendak menentukan sesuatu dari kebenaran.”⁵² Firman Allah SWT yang lain bermaksud, “tiadalah yang mereka turut melainkan sangkaan semata-mata.” serta sabda Nabi SAW yang bermaksud, “berhati-hatilah kamu daripada keraguan kerana keraguan adalah sebesar-besar penipuan dalam percakapan.”⁵³ Pendapat ini terdiri daripada Yahya bin Ma’in,⁵⁴ al-Bukhari,⁵⁵ Muslim, al-Naisaburi,⁵⁶ Abu Zur’ah,⁵⁷ Abu Hatim al-Razi,⁵⁸ Ibn Hibban,⁵⁹ Ibn Hazm,⁶⁰ al-Qadi Abu Bakr Ibn al-‘Arabi,⁶¹ Ibn Taimiyah.⁶²

Pendapat ketiga ini didapati lebih tepat (*rajih*) kerana para ulama hadis bersepakat bahawa hadis daif termasuk dalam kategori hadis *mardud* atas alasan ia dalil yang *zan* iaitu tidak pasti. Justeru apa-apa yang bersifat sangkaan tidak mendatangkan kebenaran. Namun kritikan ini bukanlah bermaksud bahawa hadis-hadis daif itu ditolak secara total. Ia hanya ditolak dalam hal penghujahan sahaja, tetapi hadis daif boleh menjadi sandaran untuk menguatkan salah satu makna yang tidak pasti misalnya adalah seperti firman Allah SWT,

فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ
ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَلَّا تَعُولُوا

Maksudnya, “Kemudian jika kamu bimbang tidak akan berlaku adil (di antara isteri-isteri kamu) maka (berkahwinlah dengan) seorang sahaja, atau (pakailah) hamba-hamba perempuan yang kamu miliki. Yang

demikian itu adalah lebih dekat (untuk mencegah) supaya kamu tidak melakukan kezaliman.” (al-Nisa’: 3)

Lafaz *ta’ulu* dalam lafaz tersebut boleh diandaikan dengan dua makna iaitu sama ada tidak memperbanyakkan keluarga kamu atau tidak berlaku zalim. Dalam mentafsirkannya, Ibn al-Qayyim mengharuskan merujuk hadis daif riwayat ‘Aisyah yang bermaksud, “Sabda Nabi mengenai maksud firman Allah SWT yang bermaksud, “Yang demikian itu adalah lebih dekat (untuk mencegah) supaya kamu tidak melakukan kezaliman.” Dalam riwayat yang lain menyebut “agar kamu tidak berat sebelah”.⁶³ Pandangan ini diterima oleh pihak yang ketiga.⁶⁴

4. ANALISIS HADIS DAIF DALAM FATWA MENGENAI WASIAT DI MALAYSIA

Terdapat dua isu wasiat dalam fatwa di Malaysia yang dikeluarkan oleh pihak berwajib iaitu melibatkan isu wasiat wajibah dan wasiat kepada ahli waris. Setelah dianalisis kedua-dua fatwa tersebut dari segi hujah dan dalil, didapati fatwa mengenai wasiat kepada ahli waris adalah berdasarkan kepada hadis daif.

Isu Fatwa Wasiat Bagi Ahli Waris Berdasarkan Kepada Hadis Daif

Di Terengganu, fatwa yang dikeluarkan oleh Jabatan Mufti Terengganu pada tahun 1987⁶⁵ menyatakan bahawa wasiat kepada waris yang telah menerima harta pusaka adalah tidak sah melainkan dengan persetujuan waris-waris yang berhak menerima pusaka itu. Demikian juga fatwa yang diputuskan di Kelantan pada tahun 1989 yang mengatakan, wasiat kepada waris yang tidak mendapat kelulusan semua waris, iaitu hanya sebahagian waris sahaja yang memberi kelulusan, maka ia adalah sah pada bahagian waris yang memberi kelulusan dan tidak sah pada bahagian

⁵² Yunus: 36

⁵³ Hadith Riwayat al-Bukhari, Bab La Yakhtubu ‘Ala Khatibati Akhihi Hatta Yankiha Aw Yada’a, no. 5143, lihat: Muhammad Bin Isma’il Abu ‘Abd Allah al-Bukhari, *Sahih al-Bukhari* (Jiddah: Dar Tauq al-Najah, 1422H), Tahqiq: Muhammad Zahir Bin Nasir al-Nasir, 7/19.

⁵⁴ Abu al-Fath Muhammad bin Muhammad bin Sayyid al-Nas al-Ya’ mura, *‘Uyun al-Athar* (Beirut: Dar Ibn Kathir, t.t.), 1/15.

⁵⁵ Jamal al-Din al-Qasimi, *Qawa’id al-Tahdith min Funun Mustalah al-Hadis* (Beirut: Dar Ihya’ al-Kutub al-‘Arabiyyah, 1380H), 113.

⁵⁶ al-Khatib Ahmad bin ‘Ali al-Baghdadi, *Al-Kifayah fi ‘Ilm al-Riwayah* (al-Qahirah: Matba’ah al-Sa’adah, t.t.), 56.

⁵⁷ ‘Abd al-Karim bin ‘Abd Allah bin ‘Abd al-Rahman al-Khudair, *al-Hadith al-Da’if* (al-Riyad: Dar al-Minhaj, 1425H), 261.

⁵⁸ Ibid.

⁵⁹ Muhammad bin Hibban al-Basti, *al-Majruhin min al-Muhaddithin wa al-Du’afa’ wa al-Matrukin* (Halab: Dar al-Wa’I, 1396H), 1/327-328.

⁶⁰ Abu Muhammad ‘Ali bin Hazm, *al-Fasl fi al-Milal wa al-Ahwa’ wa al-Nihal* (al-Qahirah: Matba’ah Muhammad ‘Ali Sabih, t.t.), 2/84.

⁶¹ Abu Bakr Muhammad bin ‘Abd Allah bin al-‘Arabi al-Maliki, *Ahkam al-Quran* (Mesr: Matba’ah ‘Isa al-Babi al-Halabi, 1387), 2/580.

⁶² Taqi al-Din Abu al-‘Abbas Ahmad bin ‘Abd al-Halim bin Taimiyah, *Qa’idah Jalilah fi al-Tawassul wa al-Wasilah* (al-Riyad: Riasah Idarah al-Buhuth al-‘Ilmiyyah wa al-Ifta’, 1999), 84.

⁶³ al-Hafiz Abu al-Fida’ Isma’il Bin Kathir al-Dimasyqi, *Tafsir al-Quran al-‘Azim* (al-Riyad: Dar Taibah, 1422H), 2/201.

⁶⁴ Muhammad bin Abi Bakr bin Qayyim al-Jauziyyah, *Tuhfah al-Maudud fi Ahkam al-Maulud* (Dimasyq: Maktabah Dar al-Bayan, 1391H), 17.

⁶⁵ Jabatan Hal Ehwal Agama Terengganu (1987), Fatwa Mufti. Cet. 2., Terengganu: JHEAIT. Hlm, 18, dalam Jasni bin Sulong, *Wasiat Kepada Waris: Pembaharuan Undang-Undang Dan Penggubalan di Selangor*, Malaysia, Jurnal Syariah, 13:2 (2005), h. 62, Temubual Bersama Dato’ Mufti dan Pegawai Istinbat Negeri Terengganu bertarikh 24/2/2016 pada jam 10.00 pagi.

yang tidak memberi kelulusan.⁶⁶ Ia juga adalah pandangan fatwa bagi Jabatan Mufti Wilayah Persekutuan.⁶⁷ Fatwa ini adalah jelas mengambil pandangan fiqh mazhab Hanafi,⁶⁸ Maliki,⁶⁹ pendapat yang *rajih* dalam Mazhab Syafi'i⁷⁰ dan al-Mardawi dalam Mazhab Hanbali⁷¹ bahawa keizinan semua waris adalah diperlukan untuk mengharuskan sesuatu wasiat kepada waris walaupun melibatkan harta yang kurang daripada satu pertiga. Justeru wasiat yang lebih 1/3 tanpa persetujuan waris adalah batal.

Antara hujah yang menjadi sandaran ialah berdasarkan kepada dua hadis Nabi S.A.W iaitu yang pertama ialah,
 حَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ أَبِي عُثْمَانَ الْغَارِي حَدَّثَنَا
 طَاهِرُ بْنُ يَحْيَى بْنِ قَبِيصَةَ حَدَّثَنَا سَهْلُ بْنُ عَمَّارٍ حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ
 بْنُ الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ حَبِيبِ بْنِ الشَّهِيدِ عَنْ عَمْرٍو
 بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -
 قَالَ فِي حُطْبَتِهِ يَوْمَ النَّحْرِ « لَا وَصِيَّةَ لِرِثِّ إِلَّا أَنْ يُجِيزَ الْوَرَثَةَ »

Maksudnya, “Mengkhabarkan kepada kami oleh Abu Sa'id Ahmad bin Muhammad bin Abi Uthman al-Ghazi, mengkhabarkan kepada kami Tahir bin Yahya bin Qabisah, mengkhabarkan kepada kami Sahl bin 'Ammar, mengkhabarkan kepada kami al-Husain bin al-Walid, mengkhabarkan kepada kami Hammad bin Salamah daripada Habib bin al-Syahid bin 'Amru bin Syu'aib daripada bapanya daripada datuknya daripada Nabi SAW bahawa baginda bersabda dalam khutbahnya pada hari penyembelihan, “tiada wasiat bagi waris melainkan mendapat keizinan daripada para waris.”⁷²

Hadis ini dinilai sangat daif kerana dalam sanad hadis tersebut terdapat perawi yang bernama Sahl bin 'Ammar al-Bajali al-Kufi. Al-Bukhari mengatakan bahawa Sahl bin 'Ammar ini sebagai *Munkar al-Hadith* bahkan tidak diterima hadis daripadanya.⁷³ *Munkar al-Hadith* di sisi al-Bukhari bermaksud tidak halal meriwayatkan hadis daripada perawi tersebut.⁷⁴ Maka ini jelas menunjukkan bahawa *tajrih* al-Bukhari terhadap Sahl bin 'Ammar amatlah berat hingga membawa implikasi hadis ini amat daif. Demikian juga hal ini disokong oleh al-Syaukani⁷⁵ dan al-Ruba'i.⁷⁶ Menurut Ibn Hajar al-'Asqalani, terdapat Sahl bin 'Ammar yang merupakan seorang yang lemah.⁷⁷

Terdapat dua lagi hadis dengan lafaz yang hampir sama yang diriwayatkan oleh al-Daruqutni⁷⁸ dan al-Baihaqi.⁷⁹ Kedua-dua perawi ini merawikan hadis tersebut daripada jalan 'Amr bin Kharjah tetapi melalui jalur sanad yang berbeza di mana al-Baihaqi mengambil hadis daripada Abu al-Husain bin al-Fadl al-Qattan, sementara al-Daruqutni mengambil hadis daripada Ali bin Ibrahim. Walau bagaimanapun, sanad yang dipelopori oleh al-Daruqutni dan al-Baihaqi bertemu pada perawi yang bernama Ziyad bin 'Abdullah daripada Isma'il bin Muslim al-Hasan bin Yasar daripada 'Amr bin Kharjah. Hadith ini dinilai lemah kerana sanad hadith ini terdapat perawi bernama Isma'il bin Muslim al-Makki yang dinilai sangat lemah oleh kebanyakan ulama hadis antaranya ialah Yahya bin Ma'in melalui riwayat al-Duri yang mengatakan bahawa Ismail bin Muslim adalah *laisa bi syai'*^{80, 81} Selain itu, Ahmad bin Hanbal telah menghukumnya sebagai *munkar al-Hadith*.⁸² Abu Zur'ah pula menghukumnya sebagai *da'if al-Hadith*.⁸³ Al-Bukhari mengatakan bahawa riwayatnya ditinggalkan oleh Ibn

⁶⁶ Tarikh Keputusan: 6 Sep, 1989, Status Penawaraan: Tidak Diwartakan, <http://www.e-fatwa.gov.my/fatwa-negeri/wasiat-kepada-waris> (Diakses pada 26/9/2015 pada jam 2.00 petang), Temubual Bersama Dato' Mufti Kelantan bertarikh 25/2/2016 pada jam 10.00 pagi.

⁶⁷ Temubual Bersama Ketua Pegawai Istinbat Wilayah Persekutuan, Ustaz Abdul Jamil Bin Jaafar, pada 17/12/2015, Jam 11.00 Pagi

⁶⁸ Abu Bakr bin Mas'ud al-Kasani, *Bada'i al-Sana'i* (Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah, 1989), 7/338, Syams al-Din Abu Bakr Muhammad al-Sarakhsi, *al-Mabsut* (Beirut: Dar al-Fikr, 2000), 27/129.

⁶⁹ Abu Bakr Yusof bin 'Abd Allah al-Qurtubi, *al-Kafi fi Fiqh Ahl al-Madinah* (al-Riyad: Maktabah al-Riyad al-Hadithah, 1980), h. 221.

⁷⁰ Muhammad bin Ahmad al-Khutaib al-Syarbini, *Mughni al-Muhtaj* (Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah, 2010), 4/73.

⁷¹ 'Ali bin Sulaiman al-Mardawi, *al-Insaf* (al-Qahirah: Matba'ah al-Sunnah al-Muhammadiyah, 1956), 7/183.

⁷² Diriwayatkan Oleh al-Daruqutni, Bab La Wasiyyah Li Warith, No. 4154, 5/172, Lihat: 'Ali Bin 'Umar al-Daruqutni, *Sunan al-Daruqutni* (Beirut: Muassasah al-Risalah, 2004), Tahqiq: Syu'aib al-Arnaut, Hasan 'Abd al-Mun'im Syalabi, 'Abd Al-Latif, Ahmad Barhum.

⁷³ Muhammad Bin Isma'il Abu 'Abd Allah al-Bukhari, *al-Tarikh al-Awsat* (Al-Qahirah: Dar al-Wa'iy, 1977), 2/336.

⁷⁴ Muhammad Abu Laith 'Abadi, *Mu'jam Mustalahat al-Hadith wa 'Ulumihi wa Asyhar al-Musannifin fih* ('Amman: Dar al-Nafais, 2009), 154.

⁷⁵ Muhammad bin 'Ali al-Syaukani, *al-Sail al-Jarrar* (Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah, 1405H), 4/498.

⁷⁶ al-Hasan bin Ahmad al-Ruba'i, *Fath al-Ghaffar* (Dar 'Alam al-Fawaid, 1427H), 3/1345.

⁷⁷ Ibn Hajar al-'Asqalani, *al-Dirayah fi Takhrij Ahadith al-Hidayah* (Beirut: Dar al-Ma'rifah, t.t.), 2/290.

⁷⁸ Riwayat Al-Daruqutni, Kitab al-Wasayā, no. 4296, 'Ali bin 'Umar al-Daruqutni, *Sunan al-Daruqutni* (Beirut: Muassasah al-Risalah, 2004), 5/267.

⁷⁹ Riwayat al-Baihaqi, Bab Nuskhi al-Wasiyyah li al-Walidain wa al-Aqrabin li al-Warithin, Ahmad bin al-Husain, *al-Sunan al-Kubra*, (Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah, 2003), 6/433.

⁸⁰ *Laisa bi syai'* di sisi Ibn Ma'in adalah bermaksud perawi yang sangat daif tetapi kadang-kala ia juga membawa maksud perawi yang mempunyai hadis yang amat sedikit. Lihat: Muhammad Abu Laith 'Abadi, *Mu'jam Mustalahat al-Hadith wa 'Ulumihi wa Asyhar al-Musannifin fih* ('Amman: Dar al-Nafais, 2009), 121.

⁸¹ Yahya Ibn Ma'in, *Tarikh Ibn Ma'in*, (Makkah al-Mukarramah Markaz al-Bahth al-'Ilmi wa Ilaya' al-Turath al-Islami, 1979), 4/82.

⁸² 'Abd al-Rahman Ibn Abi Hatim, *al-Jarh wa al-Ta'dil* (Beirut: Dar Ihya' al-Turath al-'Arabi, 1952), 2/198.

⁸³ Yusof bin 'Abd al-Rahman al-Mizzi, *Tahdhib al-Kamal fi Asma' al-Rijal* (Beirut: Muassasah al-Risalah, 1980), 3/200.

al-Mubārak, Ibn Ma'in dan Ibn Mahdi.⁸⁴ Menurut al-Nasa'i pula bahawa Ismail bin Muslim adalah *matruk al-Hadith*⁸⁵.⁸⁶ Beliau bukan sekadar dihukum oleh tokoh-tokoh besar sebagai daif bahkan disepakati kedaifannya di sisi para ulama hadis.⁸⁷ Oleh itu, riwayatnya tidak boleh diterima. Kesimpulannya, status hadis ini adalah sangat daif.

Manakala hadis yang kedua adalah lemah iaitu:

أَخْبَرَنَا أَبُو بَكْرِ الْأَسْبَهَانِيُّ، أَنَا عَلِيُّ بْنُ عُمَرَ الْحَافِظُ، ثنا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الصَّمَدِ بْنِ الْمُهْتَدِيِّ بِاللَّهِ، ثنا أَبُو عَلَانَةَ مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ حَالِدٍ، ثنا أَبِي، ثنا يُونُسُ بْنُ رَاشِدٍ، عَنْ عَطَاءِ الْحَرَّاسِيِّ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: " لَا بَحْوَرُ وَصِيَّةٌ لَوَارِثٍ، إِلَّا أَنْ يَشَاءَ الْوَرِثَةُ "

Maksudnya, “Mengkhabarkan kepada kami oleh Abu Bakr al-Asbahani, saya adalah ‘Ali bin ‘Umar al-Hafiz, mengkhabarkan kepada kami Abu ‘Abdillah ‘Ubaid Allah bin ‘Abd Allah bin ‘Abd al-Samad bin al-Muhtadi bi Allah, mengkhabarkan kepada kami Abu ‘Ulatlah Muhammad bin ‘Amr bin Khalid, mengkhabarkan kepada kami oleh bapa aku, mengkhabarkan kepada kami Yunus bin Rasyid, daripada ‘Ata’ al-Khurasani, daripada ‘Ikrimah, daripada Ibn ‘Abbas, beliau berkata, “Nabi SAW bersabda, “tidak boleh beri wasiat kepada waris melainkan keinginan daripada para waris yang lain.”⁸⁸

Hadis Ibn ‘Abbas di atas sebenarnya turut diriwayatkan oleh al-Baihaqi⁸⁹ melalui jalan Abu Bakr al-Asbahani. Berdasarkan kedua-dua riwayat di atas iaitu al-Daruqutni dan al-Baihaqi, didapati kedua-dua sanad tersebut bertemu pada perawi yang bernama

‘Ubaidullah bin ‘Abd al-Samad bin al-Muhtadi billah daripada Muhammad bin ‘Amr daripada bapanya iaitu ‘Amr bin Khalid daripada Yunus bin Rasyid daripada ‘Ata’ al-Khurasani, daripada ‘Ikrimah daripada Ibn ‘Abbas daripada Rasulullah S.A.W. Oleh itu, hadis ini dianggap *marfu’* kepada Nabi S.A.W.

Pada sanad hadis di atas didapati terdapat dua orang perawi yang dikritik oleh para ulama hadith mengenai identiti mereka iaitu ‘Ata’ al-Khurasani dan Muhammad bin ‘Amr. ‘Ata’ al-Khurasani telah ditajrihkan oleh sebahagian para ulama hadis antaranya ialah al-Baihaqi sendiri yang meriwayatkan hadith tersebut. Beliau mengatakan bahawa ‘Ata’ sebagai ‘غَيْرُ قَوِيٍّ’ yang bermaksud bahawa beliau seorang perawi yang lemah dari segi kekuatan dan kemantapan hafalannya.⁹⁰ Hal ini selari dengan penilaian Ibrahim al-Sa’di (w. 259 H) yang mengatakan bahawa ‘Ata’ *Laisa bi qawi fi al-Hadith*.⁹¹ Di samping itu, al-Bukhari telah menyenaraikan beliau dalam kalangan perawi yang daif.⁹² Selain itu, Syu‘bah Ibn al-Hajjaj pula mengatakan ‘Ata’ al-Khurasani seorang yang pelupa melalui riwayat Ibn Abi Hatim dalam *al-Jarh wa al-Ta’dil*.⁹³ Dan Yahya bin Sa’id al-Qattan pula menyatakan ‘Ata’ merupakan seorang perawi yang daif.⁹⁴

Walaupun begitu, terdapat juga tokoh lain yang menilai ‘Ata’ al-Khurasani sebagai *thiqah* antaranya ialah Ahmad bin Hanbal, Yahya bin Ma’in, al-‘Ajli dan selain mereka.⁹⁵ Al-Daruqutni juga turut menilainya sebagai *thiqah* tetapi al-Daruqutni dan Abu Dawud menyatakan bahawa ‘Ata’ tidak pernah bertemu dengan Ibn ‘Abbas. Adapun al-Nasa’i dan Abu Hatim pula menilainya sebagai *La ba’sa bihi* yang membawa maksud beliau merupakan perawi yang berdarjat *hasan* seperti yang dinyatakan oleh al-Dhahabi.⁹⁶ Oleh itu,

⁸⁴ Muhammad Bin Isma’il Abu ‘Abd Allah al-Bukhari, *al-Tarikh al-Kabir* (India: Dāirah al-Ma’ārif al-‘Uthmaniyyah, t.t.), 1/372.

⁸⁵ *Matruk al-Hadith* ialah merujuk kepada perawi yang dituduh sebagai pemalsu hadis dan pendusta. Lihat : Muhammad Abu Laith Ābādī, *Mu’jam Muṣṭalahat al-Hadīth wa ‘Ulūmihi wa Asyhar al-Musannifīn fih* (‘Amman: Dar al-Nafais, 2009), 127.

⁸⁶ Abu Ahmad al-Jurjāni, *al-Kāmil fi Du‘afa’ al-Rijāl* (Beirut: Dar al-Kutub al-‘Ilmiyyah, 1997), 1/454

⁸⁷ Abu Ishaq Al-Hawaini, *Nathl al-Nabāl* (Misr: Dar Ibn ‘Abbas, 2012), 1/260

⁸⁸ Diriwayatkan oleh al-Daruqutni, Bab La Wasiyyah Li Warith, No. 4155, 5/173, Lihat: ‘Ali Bin ‘Umar al-Daruqutni, *Sunan al-Daruqutni* (Beirut: Muassasah al-Risalah, 2004), Tahqiq: Syu’aib al-Arnaut, Hasan ‘Abd al-Mun’im Syalabi, ‘Abd al-Latif, Ahmad Barhum.

⁸⁹ Riwayat al-Baihaqi, Bab Nuskhi al-Waṣiyyah li al-Walidain wa al-Aqrabin li al-Wāriṭhin, no. 12535, Ahmad bin al-Husain, *al-Sunan al-Kubra* (Beirut: Dar al-Kutub al-‘Ilmiyyah, 2003), 6/431.

⁹⁰ Muhammad Abu Laith Ābādī, *Mu’jam Muṣṭalahat al-Hadīth wa ‘Ulūmihi wa Asyhar al-Musannifīn fih* (‘Amman: Dar al-Nafais, 2009), 127.

⁹¹ Ibrahim bin Ya’qub al-Sa’di, *Ahwal al-Rijal* (Pakistan: Hadith Akademi, t.t.), 275.

⁹² Muhammad Bin Isma’il Abu ‘Abd Allah al-Bukhari, *al-Du‘afa’ al-Ṣaghīr* (Maktabah Ibn ‘Abbas, 2005), 342

⁹³ ‘Abd al-Rahman Ibn Abi Hatim, *al-Jarh wa al-Ta’dal* (Beirut: Dar Ihya’ al-Turath al-‘Arabi, 1952), 1/148.

⁹⁴ Ahmad bin ‘Abd al-Rahim Abu Zur’ah, *Tuhfah al-Tahṣīl fi Dhikr Ruwāh al-Marāsīl* (Riyad: Maktabah al-Rusyd, t.t.), 212.

⁹⁵ Muhammad bin Ahmad al-Dhahabi, *Mizān al-‘Iṭidāl fi Naqd al-Rijāl* Beirut: Dar al-Ma’rifah, 1963), 3/74, Abu Ahmad al-Jurjāni, *al-Kāmil fi Du‘afa’ al-Rijāl* (Beirut: Dar al-Kutub al-‘Ilmiyyah, 1997), 7/68, Ahmad bin ‘Abdillah Al-‘Ajli, *Tarikh al-Thiqāt* (Dar al-Bāz, 1984), 334.

⁹⁶ Muhammad bin Ahmad al-Dhahabi, *Mizān al-‘Iṭidāl fi Naqd al-Rijāl* Beirut: Dar al-Ma’rifah, 1963), 3/73-74, Muhammad Abu Laith Ābādī, *Mu’jam Muṣṭalahat al-Hadīth wa ‘Ulūmihi wa Asyhar al-Musannifīn fih* (‘Amman: Dar al-Nafais, 2009), 115.

kedudukan ‘Ata’ al-Khurasani di sisi ulama hadith berlaku percanggahan antara sebahagian dengan sebahagian yang lain.

Walaupun kedudukan ‘Ata’ al-Khurasani berlaku perbezaan pandangan di sisi para *Nuqqad*, namun kedudukan Muhammad bin ‘Amr pada sanad hadith di atas adalah *majhul al-hal*⁹⁷ yang membawa implikasi daif statusnya. Sekalipun nama beliau ada disebut dalam kitab-kitab *al-Rijal*, namun tidak didapati sebarang *tauthiq* atau *tajrih* oleh ulama hadith terhadap beliau. Oleh itu, ini menunjukkan bahawa sanad hadith ini adalah daif. Tambahan itu, al-Albani telah menilai hadith Ibn ‘Abbas tersebut adalah *munkar*^{98,99}. Ibn Hajar pula menghukum hadith ini sebagai *ma‘lul*^{100,101}. Kedua-dua kenyataan tersebut membawa implikasi hadith ini adalah berstatus daif.

Walaupun begitu, terdapat satu hadith melarang beri wasiat kepada ahli waris di mana hadith tersebut diperselisihkan oleh para ulama mengenai kesahihannya. Hadith tersebut ialah,

إِنَّ اللَّهَ أَعْطَى كُلَّ ذِي حَقٍّ حَقَّهُ وَلَا وَصِيَّةَ لَوَارِثٍ

Maksudnya, “Sesungguhnya Allah SWT memperuntukkan pemunya hak akan haknya, maka tiada wasiat bagi ahli waris.”

Hadith ini adalah daripada riwayat ‘Amr bin Kharijah r.a di mana ia diriwayatkan oleh al-Nasa’i,¹⁰² al-Darimi¹⁰³ dan Ahmad,¹⁰⁴ mereka semua meriwayatkan

hadith daripada susur galur Syahr bin Hawsyab, daripada al-Rahman bin Ghanam, daripada ‘Amr bin Kharijah iaitu hadith mengenai khutbah Nabi SAW yang bersabda, “Sesungguhnya Allah SWT memperuntukkan pemunya hak akan haknya dan tiada wasiat bagi ahli waris.” Walau bagaimanapun, kesemua sanad hadith tersebut berada dalam lingkungan riwayat daripada Syahr bin Hawsyab, beliau adalah seorang yang *saduq*,¹⁰⁵ banyak menggugurkan sanad (*mursal*)¹⁰⁶ dan melakukan wahm.¹⁰⁷ Al-Zarkuli mengatakan bahawa Syahr bin Hawsyab adalah *matruk al-Hadith*.¹⁰⁸ Ibn Sa‘ad menyatakan bahawa Syahr bin Hawsyab adalah daif dalam hadith.¹⁰⁹ Menurut al-Nasa’i pula, Syahr bin Hawsyab adalah *laisa bi al-Qawi* malah al-Nasa’i menyenaraikan namanya di dalam *al-Dhu‘āfa’ wa al-Matrukin*.¹¹⁰ Ia tidak diriwayatkan oleh al-Bukhari dan Muslim kerana tidak mengiktirafnya.¹¹¹ Justeru, kesimpulan yang dibuat oleh Ibn Hajar bahawa setiap sanad hadith ini tidak terlepas daripada kritikan.¹¹²

Terdapat jalan sanad lain yang hampir sama dengan lafaz hadith di atas iaitu hadith daripada Abu Umamah al-Bahili dan Anas bin Malik. Antara perawi yang merawikan hadith daripada Abu Umamah al-Bahili ialah Ahmad¹¹³ dan al-Daruqutni.¹¹⁴ Sementara perawi yang merawikan hadith daripada Anas bin Malik ialah al-Daruqutni.¹¹⁵ Namun sanad hadith Abu Umamah al-Bahili juga tidak terlepas daripada kritikan oleh para ulama hadith kerana sanad tersebut bertemu dengan

⁹⁷ *Majhul al-Hal* ialah perawi yang diriwayatkan daripadanya oleh ramai perawi yang lain tetapi tiada sebarang penilaian terhadap identiti beliau oleh ulama-ulama hadith daripada segi *jarh wa ta’dil*. Lihat : Syaraf al-Qudāh, *al-Minhaj al-Hadith fi ‘Ulum al-Hadith* (‘Amman: Dar al-Faruq, 2013), 72.

⁹⁸ *Munkar* ialah hadith yang daif bercanggah dengan hadith yang sahih. Lihat : Mahmud al-Tahhan, *Taisir Mustalah al-Hadith* (al-Riyad: Maktabah al-Ma‘arif, 2004), 119.

⁹⁹ Muhammad Nasir al-Din al-Albani, *Irwā’ al-Ghaili fi Takhrij al-Ahadith Mannar al-Sabil* (Beirut: Maktabah al-Islami, 1985), 6/96.

¹⁰⁰ *Ma‘lul* adalah hadith yang terdapat ‘illah padanya yang mencacatkan kesahihan hadith walaupun kelihatan elok pada zahir hadith tersebut. Lihat : Muhammad Abu Laith Ābādī, *Mu‘jam Mustalahat al-Hadith wa ‘Ulumihi wa Asyhar al-Musannifin fih* (‘Amman: Dar al-Nafais, 2009), 150.

¹⁰¹ Ahmad bin ‘Ali Ibn Hajar, *Fath al-Bari Syarh Sahih al-Bukhari* (Beirut: Dar al-Ma‘rifah, 1379H), 5/372.

¹⁰² Riwayat al-Nasa’i, Kitab al-Waṣāyā Bab Ibtāl al-Waṣiyyah li al-Wārith, No. 3641, Ahmad bin Syu‘ib, *al-Sunan al-Ṣughra* (Halab: Maktabah al-Maṭbū‘āt al-Islamiyah, 1986), 6/247.

¹⁰³ Riwayat al-Dārimi, Kitab Min Kitāb al-Waṣāyā : Bab al-Waṣiyyah li al-Wārith, No. 3303, ‘Abdullah bin ‘Abd al-Rahman, *Sunan al-Dārimi* (Saudi: Dar al-Mughni, 2000), 4/2063.

¹⁰⁴ Ahmad bin Hanbal, *Musnad al-Imam Ahmad bin Hanbal*, No 17665 (Beirut: Muassasah al-Risalah, 2001), 29/214.

¹⁰⁵ *Saduq* di sini merujuk kepada *Ṣaduq lahu Awham* yang merupakan perawi yang berada di martabat kelima dalam lafaz *ta’dil*. Jika sanadnya bersendirian bermakna ia dinilai sebagai *hasan lidhatihi*. Bahkan sanadnya mempunyai sokongan daripada sanad-sanad yang lain, maka ia boleh ditingkat ke darjat *sahih lighairihi*. Namun jika riwayatnya bercanggah dengan riwayat daripada perawi yang lebih tinggi martabat daripadanya maka sanadnya menjadi daif. Lihat : Muhammad Abu Laith Ābādī, *Mu‘jam*

Mustalahat al-Hadith wa ‘Ulumihi wa Asyhar al-Musannifin fih (‘Amman: Dar al-Nafais, 2009), 84.

¹⁰⁶ hadith yang gugur daripada penghubung sanad perawi selepas tabi’in.

¹⁰⁷ *Al-Wahm* merujuk kepada perawi yang melakukan kesilapan dan kesalahan dalam riwayat. Lihat : Muhammad Abu Laith Ābādī, *Mu‘jam Mustalahat al-Hadith wa ‘Ulumihi wa Asyhar al-Musannifin fih* (‘Amman: Dar al-Nafais, 2009), 165, ‘Arif Abu ‘Aid, *al-Wasiyyah li al-Warith baina al-Hadhr wa al-Ibahah*, Majallah Kulliyah al-Syari‘ah wa al-Dirasat al-Islamiyyah, bil. 25, 2007, Majallah ‘Ilmiyyah Muhakkamah, Jami’ah Qatar.

¹⁰⁸ Khair al-Din bin Mahmud al-Dimasyqi al-Zarkuli, *al-A‘lām* (Dar al-‘Ilm li al-Malāyīn, 2002), 3/178.

¹⁰⁹ Muhammad bin Sa‘ad al-Baghdadi, *Tabaqat al-Kubra* (Beirut: Dar al-Ṣādir, 1968), 7/449.

¹¹⁰ Ahmad bin Syu‘ib al-Nasa’i, *al-Du‘āfa’ wa al-Matrukin* (Halab: Dar al-Wa‘iy, 1396H), 56.

¹¹¹ Muhammad Rasyid Reda, *Tafsir al-Mannar* (al-Qahirah: al-Haiha al-Misriyyah al-‘Ammah li al-Kitab, 1990), 2/138.

¹¹² Ahmad bin ‘Ali Ibn Hajar, *Taqrib al-Tahdhib* (al-Qahirah: al-Maktabah al-Taufiqiyyah, 2003), 1/284.

¹¹³ Ahmad bin Hanbal, *Musnad al-Imam Ahmad bin Hanbal*, No 18083 (Beirut: Muassasah al-Risalah, 2001), 29/623.

¹¹⁴ Riwayat al-Dāraqutni, Kitab *al-Buyū’*, No. 2960, ‘Ali bin ‘Umar al-Dāraqutni, *Sunan al-Daraqutni* (Beirut: Muassasah al-Risalah, 2004), 3/454.

¹¹⁵ Riwayat al-Dāraqutni, Kitab *al-Faraid*, No. 4066, ‘Ali bin ‘Umar al-Dāraqutni, *Sunan al-Daraqutni* (Beirut: Muassasah al-Risalah, 2004), 5/122/123.

Isma'il bin 'Ayyash bin Sulaim yang merupakan *midar al-Isnad*. Ini kerana, al-Nasa'i menghukumkan Isma'il bin 'Ayyash sebagai daif.¹¹⁶ Sementara Yahya bin Mu'in telah mempertikaikan dan mendaifkan sanad Ismail bin 'Ayyash dan Syurahbil bin Muslim al-Khawlani al-Syami.¹¹⁷

Manakala *midar al-Isnad* bagi hadis riwayat Anas bin Malik pula ialah 'Abd al-Rahman bin Yazid bin Jabir al-Azdi yang merupakan *Ahl Syam*. 'Abd al-Rahman bin Yazid telah meriwayatkan hadis daripada Sa'id bin Abi Sa'id al-Maqburi. Ibn Hajar mengatakan bahawa Sa'id al-Maqburi adalah perawi yang *thiqah* namun telah berlaku *taghayyur*¹¹⁸ pada empat tahun sebelum beliau wafat.¹¹⁹ Oleh itu, jika riwayatnya diambil sebelum empat tahun sebelum beliau wafat maka riwayatnya dikira sebagai sahih tetapi apabila riwayatnya diambil selepas itu maka ia dianggap daif.

Selain itu, al-Syafi'i mendakwa hadis 'tiada wasiat bagi ahli waris', statusnya adalah mutawatir kerana ia diperkatakan oleh ahli fatwa, pakar ilmu peperangan daripada Quraisy dan lain-lain. Mereka tidak berselisih dalam hal Nabi SAW bersabda ketika dalam tahun pembukaan iaitu tiada wasiat bagi ahli waris. Hadis ini berterusan disampaikan dan diriwayatkan oleh sekumpulan kepada sekumpulan ahli ilmu hingga taraf ia menjadi kuat berbanding hadis taraf *ahad*.¹²⁰ Dakwaan yang sama dibuat oleh Ibn Hazm.¹²¹ Walau bagaimanapun dakwaan bahawa hadis tersebut boleh mencapai tahap mutawatir adalah tidak tepat kerana hadis ini tidak didakwa disabdakan pada waktu haji perpisahan yang mana ia dihadiri oleh ribuan orang Islam ketika itu. Walaupun begitu, hadis ini tidak didengari oleh ramai pembesar para sahabat yang ada ketika itu bersama-sama dengan Nabi SAW. Jika ia didengari oleh ribuan para sahabat, sudah pasti sanad hadis tersebut sudah mencapai tahap mutawatir.¹²²

Justeru, kesimpulan yang dibuat oleh Ibn Hajar bahawa kesemua sanad hadis tersebut tidak terlepas daripada kritikan oleh para ulama hadis. Natijahnya, ia tidak boleh

digunakan untuk menasakhkan ayat al-Quran sebagaimana yang akan diterangkan kemudian.¹²³

5. PENYELESAIAN FATWA MENGENAI WASIAT BAGI AHLI WARIS BERDASARKAN HUKUM YANG SAHIF

Bagaimanapun sejak sekian lama, pandangan majoriti fuqaha' mengenai sekatan wasiat kepada waris ini diterima sebagai amalan di kebanyakan negeri di Malaysia sehingga ke hari ini. Namun pun begitu, pandangan sesuatu itu terpakai kerana ia adalah pendapat majoriti tidak boleh menjadi hujah yang kukuh dalam agama melainkan perlu mengkaji dari sudut dalil hujahannya terlebih dahulu. Ini berdasarkan kepada pendapat al-Qaradawi bahawa pandangan majoriti tidak boleh menjadi hujah melainkan menepati hujah Syarak.¹²⁴

Menurut Ibn al-Salah, jika terdapat isu yang diperselisihkan oleh para ulama, maka hendaklah beramal dengan pendapat yang kukuh dari segi hujah setelah melakukan proses tarjih.¹²⁵ Menurut al-Qurafi, mengamalkan sesuatu hukum tanpa meneliti hujah adalah haram secara ijma'.¹²⁶ Justeru, dalam masalah ini, Negeri Selangor telah meluluskan enakmen khusus berkenaan wasiat pada tahun 1999 yang berkuat kuasa mulai 1 Julai 2004, di mana kedudukan wasiat kepada waris di sisi undang-undang Islam di negeri tersebut dibenarkan dalam lingkungan 1/3 harta pewasiat walaupun tanpa mendapat persetujuan waris lain. Langkah ini diikuti oleh Negeri Sembilan yang menguatkuasakan Enakmen Wasiat Orang Islam (Negeri Sembilan) 2004¹²⁷ dan kemudiannya di Melaka dengan Enakmen Wasiat Orang Islam (Negeri Melaka) 2005.¹²⁸

Dalam peruntukan Seksyen 26(2), walaupun tidak dinyatakan secara jelas mengenai kesahan wasiat kepada waris, namun ia memberi maksud tersirat bahawa wasiat kepada waris adalah sah sungguhpun tidak mendapat persetujuan waris lain dengan syarat

¹¹⁶ Ahmad bin Syu'ib al-Nasa'i, *al-Du'afa' wa al-Matrukin* (Halab: Dar al-Wa'iy, 1396H), 16.

¹¹⁷ Ibn 'Abd Hadi, *al-Muharrar fi al-Hadith* (al-Riyad: Dar al-'Ata', 2001), 265.

¹¹⁸ *Taghayyur* merujuk kepada perawi yang mengalami kelupaan dan kekeliruan hafalan hadis pada akhir hayatnya. Lihat: Muhammad Abu Laith Abadi, *Mu'jam Mustalahat al-Hadith wa 'Ulumihi wa Asyhar al-Musannifin fih* ('Amman: Dar al-Nafais, 2009), 40.

¹¹⁹ Ahmad bin 'Ali Ibn Hajar, *Taqrib al-Tahdhib* (al-Qahirah: al-Maktabah al-Taufiqiyah, 2003), 1/240.

¹²⁰ Muhammad bin Idris al-Syafi'i, *al-Umm* (Beirut: Dar al-Ma'rifah, 1990), 4/36.

¹²¹ Abu Muhammad 'Ali bin Ahmad bin Sa'id bin Hazm, *al-Muhalla* (Beirut: Dar al-Fikr, t.t.), 9/310.

¹²² Muhammad Ja'far Syams al-Din, *al-Wasiyyah wa Ahkamuha fi al-Fiqh al-Islami* (Beirut: Dar al-Ma'arif, 1985), 322.

¹²³ Syihab al-Din Ahmad bin Muhammad al-Qastalani, *Irsyad al-Sari li Syarh Sahih al-Bukhari* (Mesr: al-Matba'ah al-Kubra al-Amiriyah, 1323H), 6/231.

¹²⁴ Yusuf al-Qaradawi, *al-Fatwa Bayna al-Indiba' wa al-Tasayyub* (al-Qahirah: Dar al-Sahwah, 1988), 56.

¹²⁵ Abū Amru Uthmān bin 'Abd al-Rahmān Ibn Ṣalāh, *Adāb al-Muftī wa al-Mustaftī* (Beirut: 'Ālam al-Kutub, 1986), 111.

¹²⁶ Ahmad bin Idris al-Qurafi, *al-Ihkām fi Tamyiz al-Fatāwā 'an al-Ahkām wa Ta'arrufāt al-Qādī wa al-Imām* (Halab: Maktab al-Matbū'at al-Islāmiyyah, t.t.), 92.

¹²⁷ (No. 5/2004) pada 5 November 2004 (N.S P.U. 20/2004).

¹²⁸ (No. 4/2005) mulai 1 Ogos 2005 (M.P.U. 37/05).

tidak melebihi kadar satu pertiga harta pewasiat. Pendekatan yang dibawa oleh penggubal undang-undang Enakmen Wasiat Orang Islam (Selangor) 1999 dalam konteks ini agak berbeza dengan pendekatan yang digunakan oleh penggubal Undang-undang Wasiat Mesir yang secara jelas menyatakan, “sah sesuatu wasiat dengan kadar satu pertiga kepada waris dan bukan waris dan wasiat itu boleh dikuatkuasakan tanpa perlu mendapat persetujuan waris yang lain”.¹²⁹ Walau bagaimanapun, kedua-dua pendekatan ini memberi kesan yang sama dari sudut undang-undang, iaitu wasiat kepada waris adalah sah dalam lingkungan satu pertiga harta.

Peruntukan di Selangor tersebut adalah sama maksudnya dengan Enakmen Wasiat Orang Islam Negeri Sembilan 2004 dan Melaka 2005 melalui peruntukan Bahagian VII, Seksyen 26(2). Selain Seksyen 26, peruntukan wasiat kepada waris di Selangor, Negeri Sembilan, dan Melaka juga terdapat dalam Seksyen 11(2), Enakmen Wasiat Orang Islam (Selangor) 1999 yang memperuntukkan sebagaimana berikut:

Seseorang boleh menentukan bahagian masing-masing warisnya dari harta pusaka dan, jika salah seorang daripada waris itu ditentukan bahagiannya dengan melebihi kadar yang ia berhak, harta yang lebih itu hendaklah dianggap sebagai wasiat.

Sebenarnya, penggubalan baru ini lebih kuat dari sudut dalil dan lebih besar *masalahnya*. Selain penggubalan tersebut, ia juga adalah pendapat Jabatan Fatwa Negeri Perak¹³⁰ dan Pulau Pinang.¹³¹ Pendapat ini adalah disokong oleh Ali al-Khafif.¹³² Mereka menyandarkan pendapat ini dengan zahir ayat al-Quran yang bermaksud, “kamu diwajibkan, apabila seseorang dari kamu hampir mati, jika dia ada meninggalkan harta, (hendaklah dia) membuat wasiat untuk ibu bapa dan kaum kerabat dengan cara yang baik (menurut peraturan agama), sebagai suatu kewajipan atas orang-orang yang bertaqwa.”¹³³ Fuqaha’ tidak sepakat yang ayat ini telah dimansuhkan oleh ayat pusaka,¹³⁴ dan juga oleh hadith *ahad*, “tiada wasiat bagi ahli waris.” Ini kerana, hadith *ahad* menurut pendapat al-Syafi’i tidak boleh memansuhkan ayat al-Quran.¹³⁵

Antara dalil lain yang digunakan dalam hujahan ialah hadis sahih yang diriwayatkan oleh Sa’ad bin Abi Waqqas,

عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعُودُنِي ، عَامَ حَجَّةِ الْوُدَاعِ ، مِنْ وَجَعِ اشْتَدَّ بِي ، فَقُلْتُ : إِنِّي قَدْ بَلَغَ بِي مِنَ الْوَجَعِ ، وَأَنَا ذُو مَالٍ ، وَلَا يَرِيئُنِي إِلَّا ابْنَةٌ ، أَفَأَتَصَدَّقُ بِثُلُثِي مَالِي ؟ قَالَ : لَا ، فَقُلْتُ : بِالسَّطْرِ ؟ فَقَالَ : لَا ، ثُمَّ قَالَ : التُّلْتُ ، وَالتُّلْتُ كَبِيرٌ ، أَوْ كَثِيرٌ ، إِنَّكَ أَنْ تَذَرَ وَرَثَتَكَ أَعْيَاءَ ، حَيْرٌ مِنْ أَنْ تَذَرَهُمْ عَالَةً يَتَكَفَّمُونَ النَّاسَ ، وَإِنَّكَ لَنْ تُنْفِقَ نَفَقَةً ، تَبْتَغِي بِهَا وَجْهَ اللَّهِ ، إِلَّا أُجِرْتَ بِهَا ، حَتَّى مَا تَجْعَلُ فِي فِي امْرَأَتِكَ

Maksudnya, “Daripada ‘Amir bin Sa’d bin Abi Waqqas, daripada bapanya dia berkata, “Aku telah sakit teruk ketika di Mekah. Kemudian aku sembuh daripada sakit yang boleh membawa maut. Maka Rasulullah SAW sentiasa menziarahiku, kemudian aku bertanya Rasulullah SAW, ‘Wahai Rasulullah! Aku mempunyai harta yang banyak dan tidak ada yang akan mewarisiku melainkan seorang anak perempuan. Adakah boleh aku sedekahkan dua pertiga (2/3) daripada hartaku? Jawab Rasulullah SAW, ‘Tidak!’. Aku berkata; Bagaimana kalau separuh (1/2)? Jawab Rasulullah SAW, ‘Tidak!’ Aku berkata, ‘Kalau satu pertiga (1/3)? Jawab Rasulullah SAW, ‘Satu pertiga (1/3) itu sudah banyak. Sesungguhnya adalah lebih baik kamu meninggalkan anakmu (dalam keadaan) kaya daripada meninggalkan mereka (dalam keadaan) miskin, meminta-minta daripada orang lain. Sesungguhnya apa yang kamu belanjakan akan diberi pahala walaupun sesuap makanan kepada isterimu.”¹³⁶

Kefahaman daripada hadis ini menunjukkan bahawa pewasiat boleh menggunakan hak 1/3 itu mengikut kehendaknya sama ada ingin memberinya kepada ahli waris atau ahli bukan waris.¹³⁷ Rasionalnya, sekiranya dibenarkan untuk diberikan kepada orang asing, maka

¹²⁹ Perkara 37, 77-78 Undang-Undang Mesir 71/1946.

¹³⁰ Temubual Bersama Setiausaha Ahli Mesyuarat Jawatankuasa Fatwa Negeri Perak dan Ketua Pegawai Fatwa, Ustaz Kamaruddin Bin Adam, Pada 23/12/2015, Jam 11.00 Pagi.

¹³¹ Temubual Bersama Mufti dan Ketua Pegawai Hal Ehwal Islam Bahagian Fatwa Pulau Pinang, Y.Bhg. S.S. Dato’ Dr. Haji Wan Salim bin Wan Mohd. Noor dan Ustaz Mohd Haniff Bin Omar, Pada 30/12/2015, Jam 9.30 Pagi.

¹³² ‘Ali al-Khafif, *Ahkam al-Wasiyyah Buhuth Muqaranah* (Jami’ah al-Duwal al-Arabiyyah, Ma’had al-Dirasat al-‘Arabiyyah, 1992), 173.

¹³³ Al-Baqarah: 180.

¹³⁴ Al-Nisa’: 7.

¹³⁵ Ahmd bin ‘Ali al-Razi al-Jassas, *Ahkam al-Quran* (Beirut: Dar Ihya’ al-Kutub al-‘Arabiyyah, 1992), 1/501.

¹³⁶ Hadith Riwayat al-Bukhari, Bab Ritha’ al-Nabiy Sa’d Ibn Khawlah, no. 1295, lihat: Muhammad Bin Isma’il Abu ‘Abd Allah al-Bukhari, *Sahih al-Bukhari* (Jiddah: Dar Tauq al-Najah, 1422H), Tahqiq: Muhammad Zahir Bin Nasir al-Nasir, 2/81.

¹³⁷ Ahmad bin ‘Ali Ibn Hajar, *Fath al-Bari Syarh Sahih al-Bukhari* (Beirut: Dar al-Ma’rifah, 1379H), 5/372.

lebih utama lagi sekiranya diberi kepada ahli waris yang telah berbuat baik kepadanya dan dikenali dengan baik oleh pewasiat. Secara tidak langsung, hadis yang disandarkan oleh golongan ini adalah kuat dan sahih untuk membenarkan pewasiat memberikan 1/3 daripada hartanya kepada ahli waris tanpa persetujuan daripada ahli waris yang lain.

6. PENUTUP

Hujahan hadis sahih amat penting dalam fatwa, kerana ia adalah parameter penting dalam menentukan kualiti suatu fatwa. Kurang mengambil perhatian mengenai masalah ini boleh menyebabkan kesilapan mufti dalam berhujah dengan hadis-hadis yang daif. Ini akan menyebabkan fatwa-fatwa yang dikeluarkan rapuh, tidak kukuh dan lemah, malah boleh menyebabkan fatwa-fatwa yang dikeluarkan boleh mengelirukan ramai masyarakat awam.

Penemuan kepada dua rujukan fatwa yang bersumberkan hadis daif adalah merupakan suatu dapatan yang tidak sepatutnya berlaku. Ini kerana, hukum yang dikeluarkan boleh dipertikai dan boleh mengelirukan masyarakat awam. Justeru, penyelesaian dalam masalah ini adalah pihak-pihak yang bertanggungjawab hendaklah melakukan kajian yang serius untuk mengenal pasti hadis-hadis yang sahih untuk dijadikan hujah supaya fatwa yang dikeluarkan adalah *rajih*, kukuh dan membawa *maslahah*. Justeru, kajian ke atas sumber-sumber hukum adalah sesuatu yang penting dalam proses istinbat hukum.

RUJUKAN

1. 'Abd al-Karim bin 'Abd Allah bin 'Abd al-Rahman al-Khudair, al-Hadith al-Da'if (al-Riyad: Dar al-Minhaj, 1425H)
2. 'Abd al-Karim Zaidan, al-Wajiz fi Usul al-Fiqh (Dimasyq: Muassasah al-Risalah al-Nasyirun, 2009)
3. 'Abd Allah bin Ahmad bin Qudamah, al-Mughni (Beirut: Dar al-Fikr, 1405H)
4. 'Abd al-Rahman bin Rajab al-Hanbali, Syarh 'Ilal al-Tirmidhi (Baghdad: Matba'ah al-'Ani, t.t.)
5. 'Abd al-Rahman Ibn Abi Hatim, al-Jarh wa al-Ta'dil (Beirut: Dar Ihya' al-Turath al-'Arabi, 1952)
6. 'Abdullah bin 'Abd al-Rahman, Sunan al-Darimi (Saudi: Dar al-Mughni, 2000)
7. 'Adil Mursyid, al-Minhaj al-Sahih fi al-Hukmi 'Ala al-Hadith al-Nabawiyy al-Syarif (Beirut: Muassasah al-Risalah, 2000)
8. 'Alawi bin 'Abbas al-Maliki, al-Minhal al-Latif fi Ahkam al-Hadith al-Da'if (Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah, 2010)
9. 'Ali al-Khafif, Ahkam al-Wasiyyah Buhuth Muqaranah (Jami'ah al-Duwal al-Arabiyyah, Ma'had al-Dirasat al-'Arabiyyah, 1992)
10. 'Ali al-Qari, al-Asrar al-Marfu'ah fi al-Akhbar al-Maudu'ah (Beirut: Dar al-Qalam, 1391H)
11. 'Ali al-Qari, Syarh Nukhbah al-Fikr, (Istanbul: Matba'ah Akhut, 1327H)
12. 'Ali Bin 'Umar al-Daruqutni, Sunan al-Daruqutni (Beirut: Muassasah al-Risalah, 2004), Tahqiq: Syu'aib al-Arnaut, Hasan 'Abd al-Mun'im Syalabi, 'Abd Al-Latif, Ahmad Barhum.
13. 'Ali bin Sulaiman al-Mardawi, al-Insaf (al-Qahirah: Matba'ah al-Sunnah al-Muhammadiyah, 1956)
14. 'Arif Abu 'Aid, al-Wasiyyah li al-Warith baina al-Hadhr wa al-Ibahah, Majallah Kulliyah al-Syari'ah wa al-Dirasat al-Islamiyyah, bil. 25, 2007, Majallah 'Ilmiyyah Muhakkamah, Jami'ah Qatar.
15. Abdul Jamil Bin Jaafar, Pegawai Istinbat Wilayah Persekutuan, Temubual pada 1/11/2015, Jam 9.30 Pagi, di Pejabat Mufti Wilayah Persekutuan Jabatan Perdana Menteri Tingkat 10, Menara Pusat Islam Jalan Perdana 50676 Kuala Lumpur
16. Abu 'Abd Allah Muhammad bin Muflih al-Hanbali, al-Furu' (al-Qahirah: Dar Mesr li al-Tiba'ah, 1379H)
17. Abu 'Amru Uthman bin al-Salah, 'Ulum al-Hadis (Halab: Matba'ah al-Asil, 1386H)
18. Abu 'Umar Yusof bin 'Abd al-Barr, Jami' Bayan al-'Ilm wa Fadlihi (Mesr: Idarah al-Tiba'ah al-Muniriyyah, t.t.)
19. Abu Ahmad al-Jurjani, al-Kamil fi Du'afa' al-Rijal (Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah, 1997)
20. Abu al-Fath Muhammad bin Muhammad bin Sayyid al-Nas al-Ya'mura, 'Uyun al-Athar (Beirut: Dar Ibn Kathir, t.t.)
21. Abu al-Fida' Isma'il Bin Kathir al-Dimasyqi, Tafsir al-Quran al-'Azim (al-Riyad: Dar Taibah, 1422H)
22. Abu Al-Husin Muslim Bin al-Hajjaj al-Qusyairi Al-Naisaburi, Sahih Muslim (al-Riyad: Dar al-Taibah, 2006)
23. Abu Amru Uthman bin 'Abd al-Rahman Ibn Salah, Adab al-Mufti wa al-Mustafti (Beirut: 'Alam al-Kutub, 1986)
24. Abu Bakr bin Mas'ud al-Kasani, Bada'i' al-Sana'i' (Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah, 1989)
25. Abu Bakr Muhammad bin 'Abd Allah bin al-'Arabi al-Maliki, Ahkam al-Quran (Mesr: Matba'ah 'Isa al-Babi al-Halabi, 1387)
26. Abu Bakr Yusof bin 'Abd Allah al-Qurtubi, al-Kafi fi Fiqh Ahl al-Madinah (al-Riyad: Maktabah al-Riyad al-Hadithah, 1980)
27. Abu Hamid Muhammad bin Muhammad al-Ghazali, al-Mustasfa fi 'Ilm al-Usul (Beirut: Muassasah al-Risalah, 1997)
28. Abu Ishaq Al-Hawaini, Nathl al-Nabäl (Misr: Dar Ibn 'Abbas, 2012)
29. Abu Muhammad 'Abd al-Rahman bin Abi Hatim al-Razi, al-Jarh wa al-Ta'dil (al-Hind: Matba'ah Dairah al-Ma'arif al-'Uthmaniyyah, 1371H)
30. Abu Muhammad 'Ali bin Ahmad bin Sa'id bin Hazm, al-Muhalla (Beirut: Dar al-Fikr, t.t.)
31. Abu Muhammad 'Ali bin Hazm, al-Fasl fi al-Milal wa al-Ahwa' wa al-Nihal (al-Qahirah: Matba'ah Muhammad 'Ali Sabih, t.t.)
32. Abu Zakariyya Muhyi al-Din bin Syarf al-Nawawi, al-Adhkar (al-Riyad: Dar Ibn Khuzaimah, t.t.)
33. Abu Zakariyya Muhyi al-Din bin Syarf al-Nawawi, al-Majmu' (Jiddah: Maktabah al-Irsyad, t.t.)
34. Abu Zakariyya Muhyi al-Din bin Syarf al-Nawawi, Sahih Muslim bi Syarh al-Nawawi (al-Matba'ah al-Mesriyyah bi al-Azhar, 1929)
35. Ahmad bin 'Abd al-Rahim Abu Zur'ah, Tuhfah al-Tahsil fi Dhikr Ruwah al-Marasil (Riyad: Maktabah al-Rusyd, t.t.)
36. Ahmad bin 'Abdillah Al-'Ajli, Tarikh al-Thiqat (Dar al-Baz, 1984)
37. Ahmad bin 'Ali Ibn Hajar, Fath al-Bari Syarh Sahih al-Bukhari (Beirut: Dar al-Ma'rifa, 1379H)
38. Ahmad bin 'Ali Ibn Hajar, Taqrib al-Tahdhib (al-Qahirah: al-Maktabah al-Taufiqiyyah, 2003)
39. Ahmad bin al-Husain, al-Sunan al-Kubra (Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah, 2003)
40. Ahmad bin Hanbal, Musnad al-Imam Ahmad bin Hanbal, (Beirut: Muassasah al-Risalah, 2001)
41. Ahmad bin Idris al-Qurafi, al-Ihkam fi Tamyiz al-Fatāwā 'an al-Ahkām wa Ta'arrufāt al-Qādi wa al-Imām (Halab: Maktab al-Matbū'at al-Islāmiyyah, t.t.)
42. Ahmad bin Muhammad bin al-Siddiq al-Maghribi, al-Mathnuni wa al-Battar fi Nahr al-'Anid al-Mi'thar al-Ta'in fima Sahha min al-Sunan wa al-'Athar (al-Qahirah: al-Matba'ah al-Islamiyyah bi al-Azhar, 1352H)
43. Ahmad bin Syu'ib al-Nasā'i, al-Du'afa' wa al-Matrukin (Halab: Dar al-Wa'iy, 1396H)
44. Ahmad bin Syu'ib, al-Sunan al-Sughra (Halab: Maktabah al-Matbū'at al-Islamiyyah, 1986)
45. Ahmad bin 'Ali al-Razi al-Jassas, Ahkam al-Quran (Beirut: Dar Ihya' al-Kutub al-'Arabiyyah, 1992)



46. al-Hafiz Ibn Hajar al-'Asqalani, *Tabyin al-'Ajb lamma Warada fi Fadl Rajab* (al-Qahirah: Matba'ah al-Sunah al-Muhammadiyah, 1971)
47. Al-Hakim Abu 'Abd Allah al-Naisaburi, *Ma'rifah 'Ulum al-Hadith* (Haidar Abad: Matba'ah Dairah, 1385H)
48. al-Hasan bin Ahmad al-Ruba'i, *Fath al-Ghaffar* (Dar 'Alam al-Fawaid, 1427H)
49. al-Khutaib al-Baghdadi, al-Khatib Ahmad bin 'Ali al-Baghdadi, *Al-Kifayah fi 'Ilm al-Riwayah* (al-Qahirah: Matba'ah al-Sa'adah, t.t.)
50. Ibn 'Abd Hadi, *al-Muharrar fi al-Hadith* (al-Riyad: Dar al-'Ata', 2001)
51. Ibn Hajar al-'Asqalani, *al-Dirayah fi Takhrij Ahadith al-Hidayah* (Beirut: Dar al-Ma'rifah, t.t.)
52. Ibrahim bin Mar'i al-Syabarkhiti, *al-Futuhat al-Wahbiyyah* (Mustafa al-Halabi, 1374H)
53. Ibrahim bin Musa al-Syatibi, *al-I'tisam* (Mesr: Matba'ah Muhammad, t.t.)
54. Ibrahim bin Ya'qub al-Sa'di, *Ahwal al-Rijal* (Pakistan: Hadith Akademi, t.t.)
55. Jabatan Hal Ehwal Agama Terengganu (1987), *Fatwa Mufti. Cet. 2., Terengganu: JHEAIT. Hlm, 18, dalam Jasni bin Sulong, Wasiat Kepada Waris: Pembaharuan Undang-Undang Dan Pengubalan di Selangor, Malaysia, Jurnal Syariah, 13:2 (2005)*
56. Jalal al-Din al-Suyuti, *Alfiyyah al-Suyuti fi Mustalah al-Hadith* (Beirut: Dar al-Ma'rifah, t.t.)
57. Jamal al-Din al-Qasimi, *Qawa'id al-Tahdith min Funun Mustalah al-Hadith* (Beirut: Dar Ihya' al-Kutub al-'Arabiyyah, 1380H)
58. Kamaruddin Bin Adam, *Setiasaha Ahli Mesyuarat Jawatankuasa Fatwa Negeri Perak Dan Ketua Pegawai Fatwa, Temubual pada 23/12/2015, Jam 11.00 Pagi, di Jabatan Mufti Negeri Perak Tingkat 5, Kompleks Islam, Jalan Panglima Bukit Gantang Wahab, 30000 Ipoh, Perak*
59. Khair al-Din bin Mahmud al-Dimasyqi al-Zarkuli, *al-A'lām* (Dar al-'Ilm li al-Malāyīn, 2002)
60. Mahmud al-Tahhan, *Taisir Mustalah al-Hadith* (al-Riyad: Maktabah al-Ma'arif, 2004)
61. Majd al-Din al-Mubarak bin al-Athir, *Jami' al-Usul fi Ahadith al-Rasul* (Dar al-Bayan, 1389H)
62. Mohamad Shukri Bin Mohamad, S. S. Dato' Mufti Negeri Kelantan, *Temubual pada 15/2/2016, Jam 10.00 Pagi, di Kompleks Islam, Lundang, Jalan Sultan Yahya Petra, 15200, Kota Bharu, Kelantan, Malaysia*
63. Mohd Asri bin Zainul Abidin, *Sabab Wurud al-Hadith: Dawabit wa Ma'ayir* (Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah, 2006)
64. Mohd Haniff Bin Omar, *Ketua Pegawai Hal Ehwal Islam Bahagian Fatwa Pulau Pinang, Temubual pada 30/12/2015, Jam 9.30 Pagi, di Jabatan Mufti Negeri Pulau Pinang Tingkat 48, Komtar, 10000 Pulau Pinang*
65. Muhammad Abu Laith Ābādī, *Mu'jam Mustalahat al-Hadith wa 'Ulumihi wa Asyhar al-Musannifin fih* ('Amman: Dar al-Nafais, 2009)
66. Muhammad bin 'Ali al-Syaukani, *al-Sail al-Jarrar* (Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah, 1405H)
67. Muhammad bin Abi Bakr bin Qayyim al-Jauziyyah, *I'lam al-Muwaqqi'in* (al-Qahirah: Matba'ah al-Madani, 1973)
68. Muhammad bin Abi Bakr bin Qayyim al-Jauziyyah, *Tuhfah al-Maudud fi Ahkam al-Maulud* (Dimasyq: Maktabah Dar al-Bayan, 1391H)
69. Muhammad bin Ahmad al-Dhahabi, *Mizān al-I'tidāl fi Naqd al-Rijāl* Beirut: Dar al-Ma'rifah, 1963)
70. Muhammad bin Ahmad al-Khutaib al-Syarbini, *Mughni al-Muhtaj* (Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah, 2010)
71. Muhammad bin Hibban al-Basti, *al-Majruhin min al-Muhaddithin wa al-Du'afa' wa al-Matrukin* (Halab: Dar al-Wa'I, 1396H)
72. Muhammad bin Idris al-Syafi'i, *al-Risalah* (Mesr: Matba'ah Mustafa, 1358H)
73. Muhammad bin Idris al-Syafi'i, *al-Umm* (Beirut: Dar al-Ma'rifah, 1990)
74. Muhammad Bin Isma'il Abu 'Abd Allah al-Bukhari, *al-Ḍu'afa' al-Ṣaghir* (Maktabah Ibn 'Abbas, 2005)
75. Muhammad Bin Isma'il Abu 'Abd Allah al-Bukhari, *al-Tarikh al-Awsaṭ* (Al-Qahirah: Dar al-Wā'iyy, 1977)
76. Muhammad Bin Isma'il Abu 'Abd Allah al-Bukhari, *al-Tarikh al-Kabir* (India: Dāirah al-Ma'ārif al-'Uthmaniyyah, t.t.)
77. Muhammad Bin Isma'il Abu 'Abd Allah al-Bukhari, *Sahih al-Bukhari* (Jiddah: Dar Tauq al-Najah, 1422H), Tahqiq: Muhammad Zahir Bin Nasir al-Nasir
78. Muhammad bin Sa'ad al-Baghdadi, *Tabaqat al-Kubra* (Beirut: Dar al-Ṣādir, 1968)
79. Muhammad Ja'far Syams al-Din, *al-Wasiyyah wa Ahkamuha fi al-Fiqh al-Islami* (Beirut: Dar al-Ma'arif, 1985)
80. Muhammad Nasir al-Din al-Albani, *Irwa' al-Ghalil fi Takhrij al-Ahadith Mannar al-Sabil* (Beirut: Maktabah al-Islami, 1985)
81. Muhammad Nasir al-Din al-Albani, *Sahih al-Jami' al-Saghir* (Beirut: al-Maktab al-Islami, 1988)
82. Muhammad Nasir al-Din al-Albani, *Silsilah al-Ahadith al-Da'ifah* (al-Riyad: Maktabah al-Ma'arif, 1992)
83. Muhammad Rasyid Reda, *Tafsir al-Mannar* (al-Qahirah: al-Haiah al-Misriyyah al-'Ammah li al-Kitab, 1990)
84. *Perkara 37, 77-78 Undang-Undang Mesir 71/1946.*
85. Rahim, Rahimin Affandi Abdul. Paizah Ismail, dan Nor Hayati Mohd Dahlal. "Ijtihad Dalam Institusi Fatwa Di Malaysia: Satu Analisis." *Jurnal Syariah* 17.1 (2009).
86. Syams al-Din Abu Bakr Muhammad al-Sarakhsi, *al-Mabsūṭ* (Beirut: Dar al-Fikr, 2000)
87. Syams al-Din al-Sakhawi, *Fath al-Mughith* (al-Qahirah: Matba'ah al-Salafiyyah, t.t.)
88. Syaraf al-Qudāh, *al-Minhaj al-Hadith fi 'Ulum al-Hadith* ('Amman: Dar al-Faruq, 2013)
89. Syihab al-Din Ahmad bin Muhammad al-Qastalani, *Irsyad al-Sari li Syarh Sahih al-Bukhari* (Mesr: al-Matba'ah al-Kubra al-Amiriyyah, 1323H)
90. Taqi al-Din Abu al-'Abbas Ahmad bin 'Abd al-Halim bin Taimiyyah, *Minhaj al-Sunnah al-Nabawiyyah* (al-Matba'ah al-Kubra al-Amiriyyah, 1321H)
91. Taqi al-Din Abu al-'Abbas Ahmad bin 'Abd al-Halim bin Taimiyyah, *Majmu' al-Fatawa* (Dar al-Wafa', 2005)
92. Taqi al-Din Abu al-'Abbas Ahmad bin 'Abd al-Halim bin Taimiyyah, *Qa'idah Jaliliah fi al-Tawassul wa al-Wasilah* (al-Riyad: Riasah Idarah al-Buhuth al-'Ilmiyyah wa al-Ifta', 1999)
93. Wahbah al-Zuhaili, *Usul al-Fiqh al-Islami* (Dimasyq: Dar al-Fikr, 2005)
94. Wan Salim Bin Wan Mohd, *Mufti Wilayah Persekutuan (Y.Bhg. S.S. Dato' Dr. Haji). Temubual pada 30/12/2015, Jam 9.30 Pagi, di Jabatan Mufti Negeri Pulau Pinang Tingkat 48, Komtar, 10000 Pulau Pinang*
95. Yahya Ibn Ma'in, *Tarikh Ibn Ma'in*, (Makkah al-Mukarramah Markaz al-Baith al-'Ilmi wa Ilaya' al-Turath al-Islami, 1979)
96. Yusuf al-Qaradawi, *al-Ijtihad fi al-Syari'ah al-Islamiyyah* (Kuwait: Dar al-Qalam, 1996)
97. Yusuf bin 'Abd al-Rahman al-Mizzi, *Tahdhib al-Kamal fi Asma' al-Rijal* (Beirut: Muassasah al-Risalah, 1980)
98. Yūsuf al-Qaradawī, *al-Fatwā Bayna al-Indibāṭ wa al-Tasayyub* (al-Qāhirah: Dār al-Ṣahwah, 1988)
99. Zain al-Din 'Abd al-Rahim bin al-Husin al-'Iraqi, *Syarh Alfiyyah al-'Iraqi* (Fas: al-Matba'ah al-Jadidah, 1354H)
100. Zulkifly Bin Muda, *Mufti Negeri Terengganu (Dato' Dr. Haji). Temubual pada 24/2/2016, Jam 10.00 Pagi, di Pusat Pentadbiran Islam Negeri, Kompleks Seri Iman, Jalan Sultan Mohamad, 20676 Kuala Terengganu, Terengganu, Malaysia*