



ANALISIS KOMPREHENSIF TERHADAP ISU-ISU DAKWAAN SEBAGAI SAHABAT NABI SAW BERMULA DARI KURUN KE 5 HINGGA KE 7 HIJRAH

(A Comprehensive Analysis of The Issues Regarding the Claims to Be the Prophet's Companions
Beginning from the 5th To The 7th Hijrah)

Mohammad Taha bin Hassan¹, Fadlan bin Mohd Othman², Mohd Arif Nazri³

¹Calon Sarjana Pusat Kajian Al-Quran dan Al-Sunnah, Universiti Kebangsaan Malaysia, ^{2,3} Pensyarah Kanan Pusat Kajian Al-Quran dan Al-Sunnah, Universiti Kebangsaan Malaysia

Abstract

During the early 5th until the 7th Hijrah, the Crusades on Muslim land began in 492 H until the eruption of the Siege of Acre in 690 H resulted in a decline of intellectual achievements and stagnation in knowledge among the Muslims. Besides that, there were also conflicts and ongoing political turmoils, which led to the Muslim's further deterioration with the sack of Baghdad in the hands of Tatar in 656 H till 702 H. Amid chaos around that century, there emerged several individuals who regarded themselves as the companions of the Prophet. These individuals purportedly claimed that they lived a long life and narrated hadiths from Rasulullah SAW that were categorized as Mujāzafah or excessive in nature. Hence, this research analyzes the claim of these individuals, their identity, and the hadiths they reported to establish their existence throughout these 3 centuries. The methodology adopted for this study is based on the collection of data using library research and documentation methods whilst the data collected is analyzed using both, an inductive and deductive approach. From the study, it was discovered that these individuals had self-proclaimed themselves to be the Companions of the Prophet thus making their assertion to be completely baseless. In addition, it was also found that there were also efforts by a group of irresponsible fanatics who fabricated the existence of these narrators solely to achieve fame and a higher-ranking Sanad.

Kata Kunci: Narrator of Hadith, Generations of the Companions, False Claims About the Companions

Article Progress

Received: 30 November 2022

Revised: 29 December 2022

Accepted: 10 Januari 2023

*Corresponding Author:

Mohd Taha bin Hassan.

Pusat Kajian Al-Quran dan
Al-Sunnah, Universiti
Kebangsaan Malaysia

Email:

tahassan81@yahoo.co.uk

PENDAHULUAN

Dakwaan sebagai sahabat Nabi oleh golongan tertentu dengan memiliki usia yang panjang sehingga mencecah ratusan tahun setelah berakhirnya generasi sahabat dapat dirumuskan bahawa ia berlaku bukanlah disebabkan oleh mutasi atau genetik usia seperti umat terdahulu. Malah, dakwaan ini sebenarnya tidak didokong dengan fakta dan sesuatu yang tiada asas. Untuk itu, perkara ini tidak perlu dirujuk atau disokong dengan mana-mana kajian sains dan biologi apatah lagi melalui tempoh evolusi yang panjang dan kompleks untuk membuktikan serta mengesahkan dakwaan palsu tersebut. Walau bagaimanapun, penentuan dan pengesahan kewujudan dakwaan mereka ini dapat dibuktikan dengan pentarikan secara mutlak serta rujukan beberapa kajian para ulama.

Berdasarkan huraian yang terkandung di dalam karya-karya *tarājim wa ṭabaqāt* berkenaan latar belakang perawi hadis, terdapat istilah relatif lain dalam pelabelan isu ini yang dikenali sebagai *al-Suḥbah wa al-Ta'mīr* seperti yang digunakan oleh beberapa orang ulama, antaranya imam al-Dhahabī (1382H/1963M: Jil. 2, 42), Ibn Ḥajar (2002: 451) dan al-Qandūsī (2017: 10-11) bagi merujuk kepada dakwaan golongan ini dalam menyampaikan hadis-hadis yang diriwayatkan daripada Rasulullah SAW. Meskipun istilah ini dicatatkan, tapi ia bukan bermaksud sebagai satu pengiktirafan dan pengakuan terhadap dakwaan dan tuntutan oleh golongan tersebut.

Dalam membicarakan tentang umur dan ajal generasi sahabat, terdapat tiga asas penting yang melibatkan kewujudan dan eksistensi mereka iaitu berdasarkan tahun kelahiran, tahun kematian dan peringkat serta perubahan secara radikal bermula dari kelahiran dan tumbesaran sehingga ke peringkat usia tua dan kematian. Tidak dinafikan bahawa isu memiliki usia yang panjang memang terbukti berlaku pada generasi sahabat. Namun, batasan usia mereka tidak melebihi 120 tahun dan jangka masa kewafatan yang terakhir pula adalah sekitar 100 Hijrah. Dengan genetik jangka hayat mereka yang berbeza-beza, ulama telah merekod nama, usia dan tahun kewafatan mereka mengikut tempat atau negeri terakhir yang mereka menetap sebagai sandaran dan asas kepada pengakhiran generasi awal Islam ini. Antaranya ialah Ḥakīm bin Ḥizām, iaitu salah seorang sahabat Nabi yang wafat di Madinah pada tahun 54 Hijrah dalam usia 120 tahun dan sempat melalui dua tempoh fasa iaitu 60 tahun di zaman jahiliyyah dan 60 tahun di zaman Islam (Al-Suyūṭī 1405H/1985M: 49).

Secara ringkas, usia di luar kewajaran logik akal manusia seperti yang didakwa oleh golongan ini berlaku disebabkan konflik kelangsungan hidup dan tuntutan untuk kekal dalam kehidupan oleh si pendakwa. Setelah ketiadaan dan kewafatan generasi sahabat, terdapat pelbagai isu kontroversi yang telah mencalarakan kredibiliti dan kewibawaan mereka seperti yang dilakukan oleh golongan ini. Al-ʿAmilī (1415 H: 298) memberi contoh bahawa Baba Ratan al-Hindī yang muncul selepas tahun 600 Hijrah di India adalah individu yang mendakwa dirinya sebagai sahabat yang banyak meriwayatkan hadis daripada Nabi SAW serta memiliki usia yang panjang pada waktu itu.

Meskipun dalam jangka masa 3 kurun ini umat Islam dilanda dengan pelbagai kekacauan dan ketidakstabilan politik, namun usaha-usaha memelihara hadis dan sunnah tetap giat dilakukan oleh tokoh ulama Sunnī pada kurun ke 5 dan 6 Hijrah seperti al-Ḥāfiẓ Abū Bakar al-Baihaqī (m. 458 H), al-Khaṭīb al-Baghdādī (m. 463 H), Ibn al-Qaisarānī (m. 507 H), Muḥyī al-Sunnah al-Baghawī (m. 516 H), al-Qāḍī ʿIyād (m. 544 H), Abū Bakar al-Ḥāzimī (m. 584 H), Abū Mūsā al-Madīnī (m. 581 H), Muḥammad bin Ṭāhir al-Silafī (m. 576 H), al-Ḥāfiẓ Ibn al-Jawzī (m. 597 H) dan ramai lagi. Tidak terhenti sekadar itu, kebangkitan dalam menjaga warisan suci ini semakin menyerlah pada permulaan abad ke 7 Hijrah di tangan ulama ahli hadis dan fuqahā' Sunnī seperti al-Ḥāfiẓ ʿAbd al-Ghanī al-Maqdisī (m. 600 H), Ibn al-Aṭhīr (m. 606 H), al-Ḍiyā' al-Maqdisī (m. 643 H), al-Ḥāfiẓ al-Mundhirī (m. 656 H), Sulṭān al-ʿUlāmā' al-ʿIzz Bin ʿAbd al-Salām (m. 660 H) dan selain mereka.

Justeru, dari pernyataan yang dihuraikan ia mendorong pengkaji untuk menelusuri dengan lebih mendalam perbincangan khusus berkenaan isu dakwaan dan pengakuan ini. Naratif pelik dan ganjil oleh periwayat hadis yang mendakwa diri mereka sebagai sahabat Nabi ini dapat dinilai melalui kaedah *al-Jarḥ wa al-Ta'dīl* dan *ʿUlūm al-Ḥadīth* bagi tujuan pengabsahan. Menyedari pengakuan dan dakwaan ini berbaur persendaan dan penghinaan kepada para sahabat serta membawa kepada pemalsuan hadis, penelitian dan penyelidikan yang mendalam terhadap karakter dan latar belakang pihak yang mendakwa merupakan mekanisme penting dalam menentukan kredibiliti dan kewibawaan mereka sebagai sahabat Nabi. Untuk itu, keseluruhan kajian ini secara dasarnya adalah lebih tertumpu dan bergantung kepada penyelidikan kepustakaan. Sumber data primer bagi kajian ini adalah dari beberapa rujukan kitab turath seperti *ʿUlūm al-Ḥadīth* dan *Muʿjam al-Ṣaḥābah*. Bagi penganalisisan data, pengkaji menggunakan pendekatan kaedah penelitian dan penyaringan kandungan teks untuk memilih dan mengasingkan data yang kurang relevan bagi mencapai objektif kajian.

DEFINISI SAHABAT

Umat Islam meyakini bahawa generasi sahabat memiliki hubungan yang rapat dengan Nabi Muhammad SAW dan mustahil mereka melakukan pembohongan atau menentang ajarannya. Karakter para sahabat dianggap *ʿUdūl* melainkan mereka dibuktikan sebaliknya. Mereka juga adalah kumpulan individu yang bertanggungjawab dalam menyampaikan dan meriwayatkan setiap ucapan, perbuatan, kelakuan dan sifat Nabi Muhammad SAW kepada generasi umat Islam selepas kewafatan baginda.

Al-Ḥāfiẓ Ibn Kathīr berpandangan bahawa sahabat ialah sesiapa yang pernah melihat Rasulullah SAW dalam keadaan perawi memeluk Islam, meskipun hubungan persahabatannya tidak lama dan tidak

meriwayatkan satu hadis pun. Menurut Shākir, definisi ini merupakan pandangan majoriti ulama salaf dan khalaf (Shākir 1425H/2004M: 174).

Menurut ʿĀdil Aḥmad ʿAbd Al-Mawjūd dan ʿAlī Muḥammad Muʿawwad pula bahawa sahabat ialah sesiapa yang bertemu Nabi SAW semasa hayatnya sebagai seorang muslim dan meninggal dunia dalam keadaan memeluk Islam. Menurut mereka berdua lagi, yang dimaksudkan dengan *'sesiapa yang bertemu Nabi SAW'* ialah merangkumi semua golongan yang menemui Nabi SAW semasa hayatnya. Adapun orang yang melihat Nabi SAW selepas kewafatannya sebelum dikebumikan, maka ia tidak dianggap sebagai sahabat seperti Abī Dhuaib al-Hudhaliy al-Shāʿir kerana beliau sempat melihat Nabi SAW sebelum dikebumikan. Seterusnya, terkeluar dari definisi *'muslim'* ialah orang kafir yang sempat bertemu Nabi SAW dan memeluk Islam selepas kewafatannya seperti utusan *Hercules*, maka beliau tidak dianggap sebagai sahabat. Begitu juga terkeluar dari definisi *'meninggal dunia dalam keadaan memeluk Islam'* iaitu orang yang menjadi kafir selepas memeluk Islam dan meninggal dalam kafir. Adapun orang-orang yang murtad selepas kewafatannya, kemudian memeluk Islam kembali dan meninggal dalam keadaan Islam, al-ʿIrāqī menjelaskan bahawa: *"Ada pertikaian tentang mereka, imam al-Syāfiʿī dan Abū Ḥanīfah menetapkan bahawa murtad itu melucutkan gelaran sahabat yang terdahulu, seperti Qurrah bin Maysarah dan al-Ashʿath bin Qais"*. Manakala shaikh al-Islām al-Hāfiz Ibn Ḥajar pula menegaskan bahawa gelaran nama sahabat itu adalah kekal untuknya, seperti seorang sahabat yang kembali memeluk Islam semasa hayat Nabi SAW iaitu ʿAbdullāh bin Abī Sarḥ. Selain itu, Ibn Ḥajar juga mempersoalkan adakah disyaratkan untuk bertemu Nabi SAW dalam jangka masa Nubuwwahnya atau lebih umum dari itu sehingga boleh dikategorikan sebagai sahabat bagi orang yang melihatnya sebelum dilantik menjadi Nabi dan meninggal dalam Ḥanīfiyyah seperti Zaid bin ʿAmr bin Nufail. Tambahnya lagi, begitu juga orang yang pernah melihatnya sebelum Nubuwwah dan memeluk Islam selepas diutuskan sebagai Nabi sedang orang tersebut tidak melihatnya. Al-ʿIrāqī berpandangan bahawa: *"Saya tidak melihat sesiapa pun yang menentang akan hal tersebut, sesungguhnya Ibn Mandah mengira bahawa Zaid bin ʿAmr termasuk di kalangan para sahabat"* (Al-ʿAsqalānī 1415H: Jil. 1, 9).

Berdasarkan kepada pendefinisian di atas, kajian mendapati bahawa gelaran sebagai sahabat Nabi SAW mempunyai nilai integriti yang tinggi dan boleh dikaitkan dengan nilai-nilai agama serta norma sosial masyarakat yang beradab dan berakhlak tinggi dalam setiap situasi kehidupan. Dari pandangan yang dikemukakan oleh sarjana hadis, pengkaji lebih cenderung memilih kepada pentakrifan yang diberikan oleh ʿĀdil Aḥmad ʿAbd Al-Mawjūd dan ʿAlī Muḥammad Muʿawwad kerana ia bersifat komprehensif serta menyeluruh untuk dikaitkan dengan isu dakwaan ini. Oleh yang demikian, kajian juga menjadikan definisi tersebut sebagai sandaran hujah bagi mengaplikasi teori dan konsep berkenaan keabsahan dan legitimasi generasi sahabat bagi merungkai status dan dakwaan para perawi yang muncul setelah kewafatan mereka.

TEMPOH MASA KEHIDUPAN GENERASI SAHABAT

Darlina Sormin (2016: 5) merumuskan bahawa terdapat beberapa perkara untuk menjustifikasikan status sahabat sebagai kelompok awal dalam mengembangkan tradisi ilmu dan periwayatan hadis Nabi kepada generasi kedua Hijrah, antaranya ialah melalui rekod *khabar mutawātir*, *mashhūr* dan *mustafīd*. Selain itu, pengesahan dan pengakuan daripada sahabat Nabi sendiri dan keterangan daripada seorang tabiʿīn yang thiqāt juga merupakan kaedah penting dalam memastikan seseorang itu adalah sahabat Nabi. Antara lain, pengakuan sendiri oleh seorang perawi yang adil dianggap juga salah satu cara yang sesuai dalam menentukan statusnya sebagai salah seorang sahabat baginda. Dengan syarat, pengakuan tersebut dianggap sah dan diterima selagi mana hayatnya tidak melebihi sekitar seratus tahun setelah kewafatan Rasulullah SAW. Kenyataan ini didasari dengan hadis yang diriwayatkan oleh ʿAbdullāh bin ʿUmar RA bahawa:

صَلَّى بِنَا النَّبِيِّ ﷺ الْعِشَاءَ فِي آخِرِ حَيَاتِهِ فَلَمَّا سَلَّمَ قَامَ فَقَالَ أَرَأَيْتُمْ كَيْفَ لَبِئْتُمْ هَذِهِ فَإِنَّ رَأْسَ مِائَةِ سَنَةٍ مِنْهَا لَا يَبْقَى مِنْهُ هُوَ عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ أَحَدٌ

Maksud hadis: Nabi SAW solat Isyak bersama kami pada akhir hidupnya. Setelah memberi salam, Rasulullah berdiri seraya bersabda: “Apakah kalian mengetahui malam kalian ini? Sesungguhnya di penghujung seratus tahun tidak ada seorang (di antara kalian) yang hidup di atas muka bumi.” (Al-Bukhārī, 2000. *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*, Kitāb al-‘Ilm, Bāb al-Samar bi al-‘Ilm, 1: 31: 116)

Menurut Ibn Baṭṭāl, ungkapan yang disampaikan oleh Rasulullah ini menjelaskan bahawa generasi yang hidup pada masa itu akan meninggal dunia dalam tempoh seratus tahun. Oleh yang demikian, baginda menasihati tentang pendeknya umur dan usia mereka tidak seperti umat-umat yang terdahulu. Imam Nawāwī pula menjelaskan bahawa orang yang ada pada malam itu tidak akan hidup lebih dari seratus tahun lagi. Dalam masa yang sama, hal itu tidak menafikan bahawa orang yang lahir setelah malam itu akan hidup seratus tahun lamanya (Al-‘Asqalānī 1419H/1999: Jil. 1, 259).

Dapat difahami dari keterangan ini bahawa Nabi SAW telah memberikan isyarat bahawa tempoh masa kehidupan generasi sahabat akan habis dan mereka tidak akan hidup melebihi seratus tahun. Meskipun begitu, peranan dan sumbangan sahabat Nabi dalam sosial masyarakat sangat berpengaruh dan signifikan terhadap hadis-hadis yang mereka sampaikan setelah kewafatan Rasulullah SAW. Mereka bukan sahaja generasi terbaik setelah tingkatan para Nabi dan Rasul, malah mereka juga adalah kumpulan manusia yang paling dipercayai, diyakini dan bersifat adil dalam meriwayatkan hadis dan mendukung risalah suci yang diajar oleh Rasulullah SAW. Dengan kewafatan dan berakhirnya kelompok sahabat ini, kesinambungan perjuangan Islam disambung oleh generasi selepas mereka yang dikenali sebagai tābi‘īn. Kenyataan ini telah dijelaskan oleh hadis yang diriwayatkan oleh ‘Imrān bin Ḥuṣain RA bahawa Nabi SAW bersabda:

حَيْرُ أُمَّتِي قَرْنِي ثُمَّ الَّذِينَ يُلَوْهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يُلَوْهُمْ

Maksud hadis: “Sebaik-baik umatku adalah pada zamanku, kemudian orang-orang sesudah mereka, kemudian orang-orang sesudah mereka.” (Al-Bukhārī, 2000. *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*, Kitāb Faḍāil Aṣḥāb al-Nabī SAW, Bāb Faḍāil Aṣḥāb al-Nabī SAW Wa Man Ṣaḥība al-Nabī SAW Aw Raāh Min al-Muslimīn Fahuwa Min Aṣḥābih, 2: 718: 3693)

Di dalam keterangan yang lain, Abū Sa‘īd al-Khudrī RA meriwayatkan bahawa Nabi SAW bersabda:

لَا تَأْتِي مِائَةُ سَنَةٍ وَعَلَى الْأَرْضِ نَفْسٌ مِّنْهُنَّ الْيَوْمَ

Maksud hadis: “Dalam kurun waktu seratus tahun yang akan datang, tidak ada lagi seorang pun yang masih hidup di atas muka bumi.” (Muslim, 2000. *Ṣaḥīḥ Muslim*, Kitāb Faḍāil al-Saḥābah al-Nabī SAW, Bāb Qawlihi SAW – La Ta’tī Mi’ah Sanah Wa ‘Alā al-Arḍ Nafs Manfūṣah al-Yawm, 2: 1082: 6649)

Kajian mendapati bahawa teori kewafatan sahabat Nabi SAW yang paling akhir dapat diklasifikasikan kepada beberapa keadaan. Keadaan pertama ialah dengan cara memfokuskan kewafatan berdasarkan ketentuan tahun dan tempat kewafatan mereka. Yang kedua pula ialah penilaian khusus pada sahabat terakhir yang sempat menyaksikan peristiwa bersejarah seperti peristiwa Bai‘ah al-Riḍwān, perjanjian ‘Aqabah, penyertaan kaum al-Muhajirīn dan al-Anṣār di dalam peperangan al-Badr, kehidupan bekas hamba Nabi atau perihal hidup Ummahāt al-Mu‘minīn. Namun, teori yang pertama adalah lebih informatif dan relevan untuk dikaitkan dengan kewafatan mereka. Al-Suyūṭī (1285H/1966: Juz 2, 229-332), merekodkan secara kolektif dan komparatif bahawa seramai 15 orang sahabat yang terakhir wafat dapat ditentukan berdasarkan kepada tahun dan tempat terakhir mereka. Berikut adalah senarai nama, tahun dan tempat kewafatan mereka: (1) Sahabat yang terakhir wafat di Baṣrah, Anas Bin Mālik wafat pada tahun 93 H (2) Sahabat yang terakhir wafat di Madinah, Sahl Bin Sa‘ad al-Anṣārī wafat pada tahun 88 H (3) Sahabat yang terakhir wafat di Makkah, Abū Ṭufail wafat pada tahun 110 H (4) Sahabat yang terakhir wafat di Kūfah, ‘Abdullāh Bin Abī Awfā wafat pada tahun 86 H (5) Sahabat yang terakhir wafat di Ḥimṣ, Shām, ‘Abdullāh Bin Busr al-Māziniy wafat pada tahun 88 H (6) Sahabat yang terakhir wafat di Jazīrah, al-‘Urs Bin ‘Amīrah al-Kindiy (7) Sahabat yang terakhir wafat di Palestin, Abū Ubay ‘Abdullāh Bin Harām (8) Sahabat yang terakhir wafat di Mesir, ‘Abdullāh Bin al-Hārith Bin Juz’ al-Zubaidī wafat pada tahun 86 H (9) Sahabat yang terakhir wafat di Yamāmah, al-Hirmās Bin Ziyād al-Bāhiliy wafat pada tahun 102 H (10) Sahabat yang terakhir wafat di Barqah, Ruwaifi‘ Bin Thābit al-

Anṣārī wafat pada tahun 93 H (11) Sahabat yang terakhir wafat di Bādiyah, Salamah Bin al-Akwa^c. Namun, pendapat yang sahih beliau wafat di Madinah pada tahun 74 H (12) Sahabat yang terakhir wafat di Khurāsān, Buraidah Bin al-Ḥuṣaib (13) Sahabat yang terakhir wafat di Sijistān, al-^cAddā' Bin Khālid Bin Hawdhah wafat pada tahun 73 H (14) Sahabat yang terakhir wafat di Aṣbahān, al-Nābighah al-Ja^cdiy (15) Sahabat yang terakhir wafat di Samarqand, al-Faḍl Bin al-^cAbbās. Antara lain, Atho'illah Umar (2020: 101) mencatatkan bahawa sahabat yang terakhir wafat di Samarqand ialah Qutham bin al-^cAbbās, manakala sahabat yang terakhir wafat di Tāif pula ialah ^cAbdullāh Bin al-^cAbbās.

Menurut al-Dhahabī (1427H/2006M: Jil. 4, 459), ^cĀmir Bin Wāthilah Bin ^cAbdullāh Bin ^cAmr al-Laithī al-Kinānī al-Ḥijāzī al-Shīrī atau dikenali sebagai Abū Ṭufail merupakan penutup bagi generasi sahabat yang pernah melihat Rasulullah SAW di dunia. Beliau hidup melangkaui hingga ke zaman tābi^cin dan tābi^c al-tābi^cin. Namun, selepas 500 tahun berlalu muncul seorang yang mengaku pernah melihat dan menjadi sahabat Nabi SAW di benua India yang dikenali sebagai Baba Ratan. Al-Bukhārī (Jil. 6, 446) pula menjelaskan bahawa Abū Ṭufail sempat bertemu Rasulullah SAW selama 8 tahun dan beliau dilahirkan pada tahun berlakunya perang Uḥūd. Menurut al-Jurjānī pula (1418H/1997M: Jil. 6, 161), Abū Ṭufail telah meriwayatkan hadis daripada Rasulullah SAW lebih kurang dua puluh hadis.

Berdasarkan keterangan al-Suyūṭī (1285H/1966M: Juz 2, 228-229), al-Dhahabī mensahihkan bahawa sahabat yang terakhir wafat ialah Abū Ṭufail iaitu pada tahun 110 H. Pandangan ini juga diputuskan oleh Muslim, Muṣ^cab al-Zubairī, Ibn Mandah dan al-Mizzī. Menurut al-Suyūṭī lagi, Abū Ṭufail juga merupakan sahabat Nabi yang terakhir wafat di Makkah (Al-Suyūṭī 1285H/1966M: Juz 2, 230).

Al-Jaririy berkata:

كُنْتُ أَطُوفُ بِالْبَيْتِ مَعَ أَبِي الطُّفَيْلِ فَيُحَدِّثُنِي وَأُحَدِّثُهُ، فَقَالَ لِي: مَا بَقِيَ عَلَيَّ وَجْهَ الْأَرْضِ عَيْنٌ تَطُوفُ مِمَّنْ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَيْرِي

Maksud hadis: “Saya pernah bertawaf di Baitullah bersama Abī Ṭufail, dan beliau berbicara dengan saya dan saya juga berbicara dengannya,” kemudian beliau berkata kepada saya: “Tidak ada lagi di atas muka bumi yang pernah melihat Nabi SAW selain daripada aku.” (Al-Qurṭubī, 1412H/1992M. Al-Istī^cāb Fī Ma^crīfah Al-Aṣḥāb, Kitāb Al-Kunā, Bāb Al-Ṭā’, Abū Ṭufail ^cĀmir Bin Wāthilah Al-Kinānī, 4: 1696: 3054)

PEMBAHAGIAN DAKWAAN SEBAGAI SAHABAT NABI

Menurut Ibrāhīm Ibn al-Ṣiddīq (1420H/1999M: 9) dakwaan sebagai sahabat Nabi ini dibahagikan kepada dua bahagian, yang pertama ialah dakwaan berlaku daripada pengakuan dirinya sendiri dan yang kedua adalah individu yang diada-adakan. Secara ringkas, pembahagian dakwaan ini dapat dijelaskan seperti berikut:

1. Pengakuan Diri Sendiri

Dakwaan ini bermaksud kewujudan jasadnya dapat dilihat oleh orang ramai dengan cara mereka berhimpun dan meriwayatkan hadis serta dapat dibuktikan secara kronologi. Antara individu yang pernah direkodkan sebagai ciri kumpulan ini yang hidup sekitar kurun ke 5 hingga ke 7 Hijrah adalah seperti berikut:

a. Raṭan Bin ^cAbdullāh Al-Hindī Al-Bitrandī

Al-Ḥāfiz Ibn Hajar mengenali beliau dengan beberapa nama antaranya Ratan atau Raṭan bin ^cAbdullāh al-Hindī al-Bitrandī al-Mirandī bin Sāhūk bin Jakandarīq atau Ratan bin Naṣr bin Kirbāl atau Ratan bin Mīdan bin Mandī. Menurut Humām al-Dīn al-Saharkandiy bahawa namanya ialah Khawājā Raṭan bin Sāhūk bin Jakandarīq al-Hindī al-Bitrandī. Beliau muncul selepas 600 tahun Hijrah dan mengaku sebagai sahabat Nabi dan individu yang memiliki usia yang panjang. Menurutnya lagi, terdapat sejumlah perawi yang meriwayatkan hadis daripada beliau antaranya ialah dua orang anaknya yang bernama Maḥmūd dan ^cAbdullāh, Mūsā bin Majlī bin Bandār al-Dunaisīriy, al-Ḥasan bin Muḥammad

al-Ḥusainī al-Khurāsāniy, al-Kamāl al-Shirāziy, Ismāʿīl al-Bāriqiyy, Abū al-Faḍl ʿUthmān bin Abī Bakar bin Saʿīd al-Irbiliyy dan ramai lagi (Al-ʿAsqalāniyy 1415H: 434-435).

Di dalam kitab *al-Iṣābah*, kajian menemukan sebanyak 25 hadis yang diriwayatkan oleh Ratan seperti yang telah dicatat oleh al-Ḥāfiẓ Ibn Ḥajar. Selain itu, terdapat sebanyak 40 hadis Ratan yang bercanggh telah direkodkan oleh al-Dhahabī yang diriwayatkan daripada Sheikh Abū al-Faḥ Mūsā bin Majlī al-Sūfī pada tahun 673 H di dalam Khanqāh al-Sabiqiyyah di Samnan (Al-ʿAsqalāniyy 1415H: 436).

Di dalam karya *Mizān Al-Fitidāl*, al-Dhahabī menegaskan bahawa Ratan adalah seorang syeikh penipu yang muncul selepas 600 tahun Hijrah dan mengaku sebagai sahabat Nabi. Menurutnya lagi, dikatakan bahawa beliau meninggal dunia pada tahun 632 H (Al-Dhahabī 1382H/1963M: 45). Berbeza dengan kenyataan al-Irbiliyy, bahawa beliau mendengar hadis daripada Ratan pada tahun 655 H (Al-ʿAsqalāniyy 1415H: 435). Al-Dhahabī juga telah mengarang sebuah karya khusus berkenaan Ratan yang berjudul *Juz'u Kasr Wathan Ratan* dan ia telah diringkaskan oleh Al-Ḥāfiẓ Ibn Ḥajar (Al-ʿAsqalāniyy 1415H: 438). Al-Syarīf al-Muḥaddith Shams al-Dīn Abū al-Maḥāsin Muḥammad bin ʿAlī bin Ḥamzah al-Ḥusainī al-Dimashqī juga telah menulis beberapa helaian kertas dengan tangannya sendiri berhubung pembohongan yang disampaikan oleh Ratan dengan judul *al-Jawāb ʿAn Shaikh al-Najdī Ratan al-Hindī* (Al-Makkiyy 1998: 126).

Selain mendakwa sebagai sahabat dan memiliki usia yang panjang sehingga 600 tahun, beliau juga mengaku bahawa Nabi mendoakan usianya panjang sebanyak 6 kali, menghadiri majlis perkahwinan Saidatina Fatimah dan berhimpun bersama sekumpulan sahabat serta bersama Rasulullah SAW sewaktu peperangan Khandaq. Antara lain, terdapat juga penyelewengan sebahagian pengikut fanatisisme tasawuf di zamannya yang mendakwa bahawa beliau adalah mata Tuhan. Dan antara hadis palsu yang diriwayatkan oleh Ratan ialah “Sesiapa yang mati kerana benci kepada keluarga Muḥammad, matinya kafir” (Al-ʿAsqalāniyy 1415H: 436, 438 & 441).

Al-Dhahabī berpandangan bahawa terdapat orang awam di kalangan ahli sufi yang masih meriwayatkan hadis Ratan yang bertaraf *al-Wāhiyah*, di mana sanad di dalamnya terdapat perawi seperti al-Kāshaghri, al-Ṭībī dan Mūsā bin Majlī. Dan beliau menegaskan bahawa rantaian perawi Ratan adalah bersifat dusta yang tidak mencapai kepada tahap *Silsilah al-Dhahab* (Al-ʿAsqalāniyy 1415H: 437).

b. Rabīʿ bin Maḥmūd Al-Mārdīnī

Menurut Ibn Al-ʿAjāmī (1407H/1987M: 115), al-Ḥalabī menjelaskan bahawa Rabīʿ digelar sebagai dajjāl dan penipu kerana pernah mendakwa sebagai sahabat Nabi dan memiliki usia yang panjang pada tahun 599 Hijrah. Selain itu, Rabīʿ juga pernah mendengar dan meriwayatkan hadis daripada al-Ḥāfiẓ Ibn ʿAsākir sekitar tahun 560 Hijrah. Al-Ḥalabī juga menukil pendapat al-Dhahabī yang menyatakan bahawa status Rabīʿ tidak dijelaskan sebagai pendusta, namun dari sudut yang lain al-Dhahabī berpandangan bahawa memang terdapat individu lain yang mendakwa sebagai sahabat Nabi di zamannya. Dan al-Dhahabī juga menegaskan agar perlu dijelaskan hadis yang diriwayatkan oleh Rabīʿ kerana boleh jadi ia sebagai rekaan atau mungkin teks hadis tersebut memang dikenali. Selain itu, al-Dhahabī juga menjelaskan bahawa Rabīʿ mengaku bahawa beliau pernah mendengar hadis atau melihat Nabi SAW melakukan sesuatu perbuatan atau menyaksikan kedua-duanya sekali.

Ibn Ḥajar merekodkan bahawa al-Dhahabī juga menyatakan bahawa Rabīʿ pernah mendengar hadis sekitar tahun 562 Hijrah daripada daripada al-Ḥāfiẓ Ibn ʿAsākir (Al-ʿAsqalāniyy 1415H: Jil. 2, 431). Antara dakwaan hadis yang beliau riwayatkan daripada Nabi SAW ialah “*Beginilah Rasulullah SAW berjabat tangan dengan saya dan baginda meletakkan tangan kanannya di atas tangan kanan saya dengan erat sambil mendoakan saya agar panjang umur*” (Al-ʿAsqalāniyy 2002: Juz 3, 451) dan kisah yang diriwayatkan oleh Muḥammad Bin Hibah Allāh Bin Abī Jarādah bahawa ketika Rabīʿ melihat Nabi di dalam tidur semasa berada di Madinah, lantas Nabi bersabda kepadanya: “*Apakah kau telah berjaya di dunia dan akhirat?*” Kemudian beliau sedar dan mendengar Nabi bersabda kepadanya dalam keadaan terjaga (Al-ʿAsqalāniyy 1415H: Jil. 2, 431).

Ibn Ḥajar berpandangan bahawa tidak ada keterangan yang menyatakan bahawa Rabīʿ pernah mendakwa dirinya sebagai seorang yang memiliki usia yang panjang. Namun ada kemungkinan orang yang meriwayatkan hadis daripadanya pernah mendakwa bahawa Rabīʿ telah mendengar hadis daripada

Nabi SAW sewaktu dalam keadaan terjaga. Dan menurut °Abd al-Šamad bin Abī Jarādah bahawa Rabī° meninggal dunia di Baitulmuqaddis pada tahun 602 Hijrah (Al-°Asqalānī 2002: 451). Al-Ḥasanī (1440H/2018M: 79) mencatatkan bahawa beliau wafat pada tahun 652 Hijrah.

c. °Abdullāh Bin Maḥmūd Bin Muḥammad

Ulama hadis tidak banyak menghuraikan berkenaan latar belakang periwayat ini. Namun dakwaannya sebagai perawi hadis muncul dan timbul selepas 600 tahun Hijrah. Menurut Ibn al-Abār, beliau dikenali sebagai °Abdullāh al-Mu°ammar yang muncul di Andalus di zaman tersebut dan pernah mendakwa bertemu dengan beberapa orang tabi°in. Menurut Qabshī, hadisnya diriwayatkan oleh Abū Muḥammad Bin Asad al-Juhaniy, namun Ibn al-Abār berpandangan periwayatannya masih lagi diperselisihkan (Ibn Al-Abār 1415H/1995M: Juz 2, 302).

Menurut Ibn Ḥajar (2002: Jil. 5, 6), °Abdullāh Bin Maḥmūd Bin Muḥammad digelar sebagai dajjāl. Beliau muncul selepas 600 tahun Hijrah dan mendakwa bahawa pernah bertemu dengan al-Ashajj al-Mu°ammar di Hamadhān. Antara ungkapan yang pernah beliau nyatakan ialah “*Saya pernah mengendarai imam °Alī*”, lantas beliau menyebut hadis-hadis yang disandarkan kepada Nabi dengan lafaznya “*Sesiapa yang mencium bau mawar dan tidak sampai kepadaku, maka dia bukan daripada golonganku.*”

Selain perincian tentang perawi ini tidak banyak dinyatakan oleh sarjana hadis, pembuktian nama-nama perawi yang meriwayatkan hadis daripadanya juga tidak dapat direkodkan.

2. Individu Yang Diada-adakan

Individu yang diada-adakan ialah orang yang tidak pernah wujud dan tidak ada orang yang pernah melihatnya kecuali orang yang mendakwa kewujudannya serta ia tidak dapat dibuktikan secara persejaraan kerana kemunculannya hanya sekadar dibuat-buat. Sifat kewujudannya juga ditokok tambah dengan memiliki pelbagai pengetahuan, kemuliaan dan bersendirian dalam ketinggian sanad serta tujuan-tujuan lain yang dibayangkan oleh si pendakwa semata-mata ingin menunjukkan kemuliaan, kehormatan dan kelebihan orang-orang Arab di zamannya. Antara individu yang pernah dicatatkan di tiga kurun ini adalah seperti berikut:

a. Naštūr Al-Rūmī

Menurut Ibn Ḥajar, Naštūr al-Rūmī adalah salah seorang pendusta. Antara pembohongannya ialah bahawa beliau mendakwa pernah bertemu Nabi SAW dan hidup selepas kewafatan baginda selama lebih dari tiga ratus tahun (Al-°Asqalānī 1415H: Jil. 6, 398). Selain itu, al-Dhahabī juga menjelaskan bahawa dikatakan Naštūr al-Rūmī ini adalah individu yang sama bernama Ja°far Bin Naštūr al-Rūmī (Al-Dhahabī: Jil. 2, 105). Kenyataan ini juga disokong oleh Ibn Ḥajar seperti yang direkodkan di dalam catatannya dan beliau menganggap Naštūr al-Rūmī sebagai seorang perosak atau tidak pernah wujud (Al-°Asqalānī 2002: Jil. 8, 256).

Selain itu, dapatan kajian juga menemukan bahawa Naštūr al-Rūmī adalah ayah kepada anaknya yang bernama Ja°far Bin Naštūr al-Rūmī. Menurut penilaian Ibn Ḥajar, terdapat beberapa riwayat hadis yang disandarkan kepada Ja°far tentang persoalan usia ayahnya yang bernama Naštūr al-Rūmī (Al-°Asqalānī 1415H: Jil. 6, 398). Antara lain, nama Ja°far Bin Naštūr al-Rūmī ini juga direkodkan sebagai salah seorang perawi yang meriwayatkan hadis secara langsung daripada Nabi SAW. Namun, namanya tidak layak dikategorikan sebagai perawi yang lemah kerana sibuk dengan pembohongannya. Dari segi rantaian periwayatan, hadisnya diriwayatkan oleh perawi yang bernama Manšūr bin al-Ḥakam. Antara lain, Ibn Ḥajar juga menjelaskan bahawa Ja°far Bin Naštūr al-Rūmī dilahirkan pada tahun 432 Hijrah dan hidup selama tiga ratus empat puluh tahun (Al-°Asqalānī 2002: Jil. 2, 478).

Merujuk kepada catatan al-Dhahabī, sanad periwayatan yang disandarkan kepada Ja°far Bin Naštūr al-Rūmī adalah tersangat lemah dan periwayatan hadis yang disandarkan kepadanya tidak diterima serta matannya bersifat batil. Beliau digelar sebagai Dajjāl dan susuknya tidak wujud sama sekali.

Dinyatakan bahawa beliau pernah meriwayatkan hadis di daerah Fārāb pada tahun 350 Hijrah (Al-Dhahabī: Jil. 1, 85-86).

Bagi menjelaskan periwayatannya, Ibn Ḥajar telah mencatatkan beberapa hadis Naṣṭūr al-Rūmī ini seperti berikut:

- i. Abū al-Qāsim al-Ḥakīm menceritakan bahawa Naṣṭūr al-Rūmī berkata: “Cambuk Nabi SAW pernah jatuh daripada tangannya ketika perang Tabuk, kemudian saya turun dari kuda, lalu mengusap dan mengangkatnya kepada baginda. Lantas Nabi bersabda kepada saya:

مد الله في عمرك

Maksud hadis: “Semoga Allah memanjangkan umurmu”. (Al-°Asqalānī 1415H. Al-Iṣābah Fī Tamyīz Al-Ṣaḥābah, Ḥarf Al-Nūn, Al-Qism Al-Rābi°, Al-Nūn Ba°dahā Al-Sīn, Naṣṭūr al-Rūmī, 6: 398: 8913)

- ii. Abū al-Qāsim al-Ḥakīm al-Ashbāriyānī menceritakan bahawa Naṣṭūr al-Rūmī pernah menceritakan hadis kepada kami di negeri Fārāb, daripada Nabi SAW bersabda: “Jibril AS mengajarkan kepadaku doa ini:

نبهني إلهي للخطر العظيم وآمني من عذابك الأليم.

Maksud hadis: “Wahai Tuhanku, peringatkanlah aku akan kebaikan yang agung dan peliharalah aku dari siksaan-Mu yang pedih.” (Al-°Asqalānī 2002. Lisān Al-Mīzān, Ḥarf Al-Nūn, Min Ismihi Nizār Wa Naṣṭūr, 1927 Mukarrar - Naṣṭūr al-Rūmī, Wa Qīla Ja°far Bin Naṣṭūr: 8: 256)

- iii. Abū Ja°far °Umar Bin al-Ḥasan Bin Abī Bakr al-Sāmānī pernah bertanya kepada Ja°far Bin Naṣṭūr al-Rūmī pada tahun 479 Hijrah: “Berapa lamakah ayahmu hidup sebelum doa Nabi SAW?” Beliau menjawab: “Tiga puluh tahun, dan beliau hidup selama tiga ratus tahun selepas doanya.” (Al-°Asqalānī 1415H. Al-Iṣābah Fī Tamyīz Al-Ṣaḥābah, Ḥarf Al-Nūn, Al-Qism Al-Rābi°, Al-Nūn Ba°dahā Al-Sīn, Naṣṭūr al-Rūmī, 6: 398: 8913)

Fallātah (1401H/1981M: 3: 27) menjelaskan bahawa Khaṭīb al-Mūṣil ada memiliki sebuah salinan yang terkandung 6 hadis Naṣṭūr yang beliau dengar daripada Abū al-Muzaffar di Tirmidh pada tahun 512 Hijrah.

Di bawah ini pula merupakan sebahagian hadis yang disandarkan kepada Ja°far Bin Naṣṭūr al-Rūmī melalui sanad periwayatan Maṣūr bin al-Ḥakam. Penjelasaannya adalah seperti berikut:

- i. Ja°far Bin Naṣṭūr al-Rūmī berkata: “Saya pernah bersama Nabi SAW dalam perang Tabuk, tiba-tiba cambuk jatuh daripada tangannya. Kemudian saya turun dari kuda dan mengangkatnya untuk diberikan kepada baginda. Lantas Nabi bersabda:

مد الله في عمرك مدا فعشت بعد النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثلاث مئة وعشرين سنة

Maksud hadis: “Semoga Allah memanjangkan umurmu”. Selepas itu saya hidup setelah kewafatan Nabi SAW selama tiga ratus dua puluh tahun.” (Al-°Asqalānī 2002. Lisān Al-Mīzān, Ḥarf Al-Jīm, Min Ismihi Ja°far Bin Naṣṭūr Al-Rūmī, 2: 478: 1927)

- ii. Ja°far Bin Naṣṭūr al-Rūmī berkata: Rasūlullāh SAW telah mengajarkan kepadaku doa ini sebagaimana baginda mengajarkan kepadaku satu surah dari al-Quran. Doanya ialah:

نبهني إلهي للخير العظيم وآمني من عذابك الأليم

Maksud hadis: “Wahai Tuhanku, peringatkanlah aku akan kebaikan yang agung dan peliharalah aku dari siksaan-Mu yang pedih.” (Al-°Asqalānī 2002. Lisān Al-Mīzān, Ḥarf Al-Jīm, Min Ismihi Ja°far Bin Naṣṭūr Al-Rūmī, 2: 478: 1927)

Ternyata hadis-hadis yang dinyatakan ini adalah sama seperti hadis yang diriwayatkan oleh Naṣṭūr al-Rūmī.

b. ‘Ammār Al-Mu‘ammar

Al-Ghibrīnī menyebutkan bahawa ‘Ammār al-Mu‘ammar ini tinggal di sebuah negeri yang bernama Qaṭannah, iaitu negeri terakhir Turki dari arah kanan di sebelah kawasan kanan gunung yang dihalang oleh Iskandar dari kerosakan Ya’jūj dan Ma’jūj. Berdasarkan terjemahan latar belakang tokoh yang bernama ‘Alī Ibn Abī Naṣr Faṭḥ Ibn ‘Abdullāh (m. 652 H) yang berasal daripada penduduk Bijāyah, al-Ghibrīnī (1979: 140-141) menjelaskan bahawa:

“Shaikh al-Ṣāliḥ Abū ‘Abdillāh Ibn al-Qā’id al-Qaṣṣār berkata: “Aku hadir dalam satu majlis bersama dua orang guru yang soleh iaitu Abī Zakariā al-Zawāwī dan Abī al-Ḥasan bin Abī Naṣr Faṭḥ bin ‘Abdillāh pada tahun 650 Hijrah. Di dalam majlis tersebut, shaikh Abū Zakariā bertanya kepada shaikh Abū al-Ḥasan tentang perjalanannya ke timur dan pengalamannya tentang perkara-perkara aneh dan keajaiban.”

Lalu beliau merespon: “Saya telah menghadiri beberapa pengajian ilmu pada tahun 602 Hijrah bersama salah seorang cucu al-Shaikh al-Ṭāhir al-Mubārak ‘Ammār al-Mu‘ammar dengan berkat doa Nabi kepadanya. Dan saya teringin agar beliau menemukan saya dengan datuknya supaya saya dapat keberkatan daripadanya, lalu beliau melakukannya. Kemudian, saya pun masuk bersamanya untuk bertemu datuknya dan saya dapati beliau di dalam buaian berbalut kapas, kedua matanya bersinar-sinar seakan-akan delima dan janggutnya berwarna hitam yang kelihatan dirapi setelah berguguran, lantas saya memberi salam kepadanya dan beliau pun menjawabnya.”

Kemudian cucunya berkata kepadanya: “Wahai datukku, beliau ini merupakan pelajar dari Maghribi yang mempelajari ilmu bersama saya. Beliau meminta saya untuk berjumpa kamu agar mendapat berkat dan kamu mendoakannya.” Lantas beliau pun mendoakan saya dengan kedengaran suara yang samar-samar dan dapat difahami.

Dan saya pun berkata kepadanya: “Wahai tuan, kamu telah melihat penghulu kepada Nabi yang pertama dan yang terakhir, iaitu Nabi Muhammad SAW. Bolehkah kamu sampaikan kepadaku sebuah hadis yang dapat saya riwayatkannya daripada kamu?” Lantas beliau berkata: “Ya, Rasulullah SAW pernah berpesan kepada kami agar memperbanyakkan membaca al-Quran dari surah-surah al-Qalāil.” Shaikh Abū al-Ḥasan bertanya: “Adakah ia selamat dari kefakiran?”

Berdasarkan periwayatan hadis ini, al-Ghibrīnī (1979: 141-142) menjelaskan bahawa kedudukan orang ‘Ālim yang bernama Abū al-Ḥasan ini memiliki darjat yang tinggi kerana beliau dikira sebagai salah seorang tābi‘īn dan perkara ini dapat diketahui berdasarkan kepada petikan yang dinukilkan oleh shaikh al-Ṭāhir al-Mubārak. Namun, Mu‘ammar ini dikatakan tidak wujud, walaupun terdapat sebahagian pada sanad periwayatan hadis yang mengada-adakannya.

Menurut Ibrāhīm Ibn al-Ṣiddīq (1420H/1999M: 13), ‘Ammār al-Mu‘ammar ini sebenarnya tidak wujud, tetapi terdapat orang yang mengada-adakannya di dalam sanad.

c. Ma‘mar Atau Mu‘ammar Bin Buraik

Ma‘mar atau Mu‘ammar Bin Buraik digelar sebagai Abū ‘Abdullāh merupakan seorang perawi hadis yang diada-adakan. Al-Dhahabī (1382H/1963M: 4: 156: 8691) menyimpulkan bahawa hadis-hadis yang disandarkan kepada Ma‘mar Bin Buraik diriwayatkan oleh sekumpulan perawi negeri al-Sanjār dan hadisnya dinilai tidak sahih dan ia merupakan satu pembohongan yang nyata. Dapatan kajian yang ditemukan dari kenyataan al-Dhahabī ini melalui periwayatan ‘Alī bin Ismā‘īl al-Sinjārī pada tahun 629 Hijrah jelas menunjukkan bahawa Ma‘mar atau Mu‘ammar Bin Buraik ini hidup sekitar pada kurun ke 7 Hijrah.

Menurut catatan Ibn Hajar (1415H: 6: 291), Ma'amar Bin Buraik merupakan individu yang namanya direka oleh sebahagian pendusta dari Maghrib, kemudian mereka menghubungkan sanadnya kepada al-Ṣaqqālī dengan dakwaan bahawa beliau pernah berjabat tangan dengannya dan usia Ma'amar ketika itu ialah 400 tahun. Selain itu, Abū al-Ḥasan Ibn Abī Naṣr al-Bajjānī menyebutkan bahawa beliau pernah melihat Ma'amar Bin Buraik di sebuah negeri bernama Qaṭanah di hujung kawasan daerah Turki. Begitu juga Ibn Hajar mendapati bahawa beliau muncul selepas tahun 600 Hijrah. Selain itu, diriwayatkan oleh al-Nāṣir Li Dīn Allāh al-Abbāsī bahawa ketika beliau berburu, mereka meminta pemburu untuk mencari binatang buruan sehingga mereka berdiri di sebuah kampung yang penduduknya mendakwa bahawa mereka semua adalah daripada keturunan Mu'ammār. Antara hadis yang diriwayatkan oleh Ma'amar Bin Buraik ialah:

- i. °Alī bin Ismā'īl al-Sinjārī mendengar hadis di Sinjār pada tahun 629 Hijrah daripada Ma'amar Bin Buraik bahawa beliau mendengar Rasūlullāh SAW bersabda: “Seseorang itu menjadi beruban dan menjadi pemuda pada dua hal, iaitu keghairahan dan angan-angan.” (Al-Dhahabī 1382H/1963M. Mīzān Al-I'tidāl Fī Naqd Al-Rijāl, Ḥarf Al-Jīm, Ma'amar Aw Mu'amar Bin Buraik, 4: 156: 8691)
- ii. Ma'amar Bin Buraik berkata bahawa Rasūlullāh SAW bersabda: “Empat orang yang akan disalibkan di tepi neraka: Orang yang zalim dalam penghakimannya, orang yang melampui batas terhadap rakyatnya, orang yang mengingkari takdir dan orang yang membenci keluarga Muḥammad.” (Al-Dhahabī 1382H/1963M. Mīzān Al-I'tidāl Fī Naqd Al-Rijāl, Ḥarf Al-Jīm, Ma'amar Aw Mu'amar Bin Buraik, 4: 156: 8691)
- iii. °Alī bin Ismā'īl al-Sinjārī mendengar hadis daripada Ma'amar Bin Buraik secara Marfūc: “Siapa yang mencium bau bunga mawar dan tidak berselawat ke atasku, maka sungguh dia telah berbuat kasar kepadaku.” (Al-Dhahabī 1382H/1963M. Mīzān Al-I'tidāl Fī Naqd Al-Rijāl, Ḥarf Al-Jīm, Ma'amar Aw Mu'amar Bin Buraik, 4: 156: 8691)
- iv. Abū °Abdillāh Muḥammad al-Ṣaqqālī berkata: Guruku, Abū °Abdillāh Mu'amar berjabat tangan denganku dan beliau menyebutkan bahawa beliau pernah berjabat tangan dengan Nabi SAW dan baginda mendoakan untuknya seraya bersabda: “Semoga Allah memanjangkan umurmu wahai Mu'amar. Dan beliau hidup selama empat ratus tahun.” (Al-°Asqalānī 2002. Lisān Al-Mīzān, Ḥarf Al-Mīm, Min Ismihi Ma'amar Wa Mu'amar, 8: 118: 7861)

d. Abū Al-Ḥasan Bin Nawfal Al-Rā'ī

Ibn Hajar (1415H: 7: 84) menukil pandangan al-Dhahabī bahawa Abū al-Ḥasan Bin Nawfal al-Rā'ī merupakan seorang pendusta, yang mengaku sebagai sahabat Nabi dan merupakan individu yang tidak wujud. Antara perawi yang meriwayatkan hadis Abū al-Ḥasan Bin Nawfal al-Rā'ī ialah °Alī Bin °Aun yang meriwayatkan hadisnya secara *tafarrud*, Ṣadr al-Dīn Bin Ḥamawaih al-Juwaynī dan al-Mu'ayyad Muḥammad Bin °Alī al-Ḥalabī (Al-°Asqalānī 1415H: Jil. 7: 84). Al-Dhahabī menjelaskan bahawa °Alī bin Ghawth al-Tanīsī pernah bertemu dengannya di Turkistan setelah tahun 600 Hijrah (Al-Dhahabī 1382H/1963M: Jil. 4: 515: 10101).

Antara hadis yang beliau riwayatkan ialah:

- i. Abū al-Ḥasan Bin Nawfal al-Rā'ī berkata: “Saya membawa Nabi SAW pada malam terbelahnya bulan.” (Al-Dhahabī 1382H/1963M. Mīzān al-I'tidāl Fī Naqd Al-Rijāl, Bab Al-Kuna - Abū al-Ḥasan, 4: 515: 10101)

e. Al-Ashajj

Menurut Ibn Hajar (1415H: 1: 376), namanya ada disebutkan dalam satu khabar palsu yang diadakan oleh Maḥmūd Bin °Alī al-Ṭarāzī, iaitu salah seorang pendusta yang hidup selepas tahun 500 Hijrah. Antara hadis palsu yang beliau sebarikan ialah:

i. Kami diceritakan oleh al-Ashajj sahabat Nabi SAW, beliau berkata: “Kami telah keluar seramai empat ratus lima puluh orang untuk berdagang, kemudian saya memeluk Islam di tangan ‘Alī, lalu beliau membawa saya berjumpa Nabi SAW sedang baginda membahagi-bahagikan harta rampasan Badar.” (Al-‘Asqalānī 1415H. Al-Iṣābah Fī Tamyīz Al-Ṣahābah, Ḥarf Al-Alif, Al-Qism Al-Rābi‘, Min Ḥarf Al-Alif, Bab Al-Alif Ba‘dahā Al-Shīn, 1: 376: 541)

Mengulas hadis di atas, Ibn Ḥajar (1415H: 1: 376) menemukan sebuah salinan yang mengandungi lebih daripada empat puluh hadis dari jalan lain yang diriwayatkan daripada Qais Bin Tamīm daripada al-Ashajj berkenaan kisah ini. Dan hadis-hadis lain kebanyakannya adalah rekaan dan kepalsuannya sangat jelas.

FAKTOR-FAKTOR KEMUNCULAN DAKWAAN SEBAGAI SAHABAT NABI

Setelah dianalisis, kajian membuktikan bahawa terdapat dua faktor utama yang mempengaruhi si pendakwa untuk menjustifikasi sebagai seorang sahabat Nabi dan memiliki usia yang panjang dalam meriwayatkan hadis Nabi SAW. Kedua-dua faktor tersebut dapat dihuraikan seperti berikut:

1. Fanatik Kepada Ketinggian Sanad

Tuntutan untuk memiliki sanad *al-‘Uluww al-Muṭlaq* atau kedudukan rantaian perawi yang dekat dan menerima secara langsung daripada Rasulullah SAW perlu dinilai dari aspek kesesuaian zaman dan latar belakang perawi tersebut. Proses implementasi dari pengumpulan Sunnah Nabawi dan penyusunannya di dalam karya-karya terkenal seperti *Muwatta’* imam Mālik, *Sunan al-Sittah*, karya para imam hadis yang masyhur dan musnad-musnad mereka juga merupakan salah satu tuntutan untuk memelihara ketinggian sanad bagi menghasilkan periwayatan hadis yang sahih dan menjauhkan dari berlakunya kerosakan pada hadis. Meskipun karya-karya induk hadis ini dihimpunkan selepas kewafatan Nabi SAW, namun latar belakang dan posisi rantaian perawinya tetap berkualiti dan tinggi nilainya kerana masih dekat dengan para imam hadis yang *thiqah*. Mendalami teori ini, konsep ketinggian sanad seperti ini dikenali sebagai *al-‘Uluww al-Nisbī* oleh para ulama dan sarjana hadis.

Tidak dinafikan, tuntutan sistem rantaian periwayatan yang tinggi dalam meriwayatkan hadis di era klasik Islam merupakan salah satu tata tertib dan disiplin utama untuk memelihara ketulenan ilmu. Namun, kemuliaan dan ketinggian mata rantai ini seharusnya tidak dimanipulasi dengan dakwaan karut dan dusta dalam meriwayatkan hadis. Keghairahan sebahagian golongan yang mengaku memiliki usia yang panjang dan menganggap diri mereka sebagai generasi sahabat dengan dakwaan bertemu Rasulullah SAW secara langsung dan meriwayatkan sejumlah hadis setelah ratusan tahun kewafatan baginda tanpa mematuhi kaedah dan metode ilmu hadis yang ditetapkan oleh para ulama hadis adalah satu keterlampaian dan keterlaluan. Untuk menilai dakwaan palsu ini, ulama hadis telah menetapkan kaedah yang berkesan dengan cara mengkaji dan menyelidik latar belakang dan sejarah hidup serta pendidikan perawi. Sememangnya tujuan dan keperluan sistem mata rantai di era klasik Islam adalah bagi memastikan kesahihan riwayat sesuatu hadis dan menghasilkan ketulenan ilmu dengan menilai latar belakang perawinya. Selain itu, dengan sistem mata rantai atau sanad ini juga turut menekankan aspek adab dan akhlak perawi di samping kefahaman terhadap ilmu itu sendiri.

Di sebabkan kefanatikan golongan ini kepada pemilikan sanad yang tinggi dan dekat dengan Rasulullah SAW, justeru sebilangan ulama kontemporari tidak mementingkan akan ketinggian jarak sanad namun mereka lebih cenderung kepada ketinggian sifatnya. Menurut syeikh ‘Uthaimīn (1415 H/1994: 36), ketinggian sanad itu terdiri dari dua jenis iaitu ketinggian pada sifat dan ketinggian pada bilangan. Beliau menjelaskan bahawa ketinggian sanad pada sifat ialah seorang perawi yang lebih kuat dari segi ingatan atau keadilan daripada perawi yang ada dalam sanad yang lain. Manakala ketinggian pada bilangan pula bermaksud bilangan perawi dalam satu sanad lebih sedikit berbanding dengan sanad yang lain. Ini kerana semakin sedikit bilangan perawi, semakin kurang kebarangkalian berlaku kesilapan. Dan ia lebih dekat kepada yang sahih.

Selain itu, Ibrāhīm Ibn al-Ṣiddīq (1420H/1999M: 8) juga menjelaskan bahawa:

“Hadis yang memiliki ketinggian sanad pada sifat perawi itu adalah hadis yang sahih, dari satu aspek tujuannya adalah untuk mengelakkan berlakunya sebarang ketirisan di dalam periwiyatan hadis Nabi. Terdapat sekumpulan orang awam yang mengaitkan diri mereka kepada ahli hadis dan sekumpulan pencinta sanad yang bukan daripada kalangan orang yang pakar, sedang mereka sangat terdorong lagi tertarik untuk mencari sanad yang tinggi secara sembarangan dan tidak terikat dengan kaedah-kaedah ilmu hadis seperti meneliti keadaan syeikh, mengesahkan periwiyatan daripadanya, membuat pemilihan sebelum membetulkannya, menghukum periwiyatannya dan seterusnya apa yang perlu diketahui oleh mereka berkenaan hal ini. Demikianlah mereka melupakan konsep kedudukan sanad yang tinggi yang telah ditetapkan oleh para imam hadis berkenaan hal tersebut. Justeru, mereka menerimanya daripada setiap orang yang mendakwa, biarpun dakwaan itu adalah perkara yang mustahil.”

Ishak (1997: 53) menukil pandangan Ibn Khaldūn bahawa ulama hadis dalam meneliti berita yang berkaitan dengan persoalan agama amat menitikberatkan kepada kualiti si pembawa berita tersebut. Jika si pembawa berita terdiri dari individu yang berkualiti dan boleh dipercayai, maka berita itu dikatakan sahih. Sekiranya pembawa berita tersebut diragui dan tidak dipercayai maka berita itu tidak boleh dijadikan hujah dalam agama.

Sifat fanatik kepada ketinggian sanad ini juga berlaku kerana kepentingan peribadi si pendakwa. Ini dapat dibuktikan dengan kenyataan seorang lelaki kulit hitam yang bernama Manşūr bin Ḥuzāmah yang berasal dari Sudan, ketika datang ke Andalusia pada tahun 329 H, beliau telah mendakwa sebagai hamba kepada Rasulullah SAW dan kononnya sempat bertemu Saidinā °Uthmān bin °Affān semasa usia remaja di zamannya. Selain itu, beliau juga mengaku pernah menyertai peperangan Jamal bersama Saidatinā °Āisyah dan berkesempatan menyaksikan pertempuran Şiffīn. Beliau juga mendakwa telah dibebaskan oleh Rasulullah SAW dan keluar dari Andalusia menuju ke Moroko pada tahun 330 H. Al-Tilmisānī (1997: 11) mengkritik bahawa ke semua dakwaan ini adalah berstatus *Lā Aşla Lahu*.

Oleh yang demikian, di era moden ini mengenal pasti ciri ketinggian sanad sesuatu hadis yang dibentangkan itu bukan hanya melalui sedikit bilangan perawinya sahaja, tetapi ketinggiannya juga bergantung kepada sifat perawi itu sendiri. Selain itu, dengan mengetahui serta menentukan keseluruhan senarai nama para sahabat dari sumber yang muktabar dan terkenal, ia secara tidak langsung membantu untuk menyaring antara perawi sahabat yang sedia ada kewujudannya dan yang palsu.

2. Fanatik Kepada Kemasyhuran

Selain seorang individu yang meriwayatkan hadis kepada orang awam dengan bilangan perantaraan perawi yang sedikit, faktor lain kewujudan golongan ini adalah menginginkan populariti. Dengan mengemukakan pelbagai kelebihan dan dakwaan seperti memiliki usia yang panjang, orang ramai akan tertarik dan berbondong-bondong untuk berkumpul di sekelilingnya bagi mendengar hadis yang ingin disampaikan daripada Nabi SAW. Selain itu, dengan modal penampilan yang bersemangat dan keterujaan yang tinggi untuk bercerita, orang awam dan mereka yang rendah fahaman agamanya juga mudah terpengaruh dengan pernyataan yang disandarkan kepada Nabi SAW demi meraih kemasyhuran dan kemuliaan. Sebagai contoh, Ibrāhīm bin Hudbah Abū Hudbah al-Fārisī, yang juga dikenali sebagai orang yang suka meminta-minta di tepi jalan dan biasa diundang ke majlis perkahwinan di Baghdad untuk menghiburkan orang ramai dengan cara menyanyi dan menari. Apabila usianya telah lanjut dan tua, beliau mendakwa bahawa pernah mendengar hadis daripada Anas bin Malik RA. Dan dapat dibuktikan bahawa beliau hidup sekitar kurun ke 3 Hijrah (Al-°Asqalānī 2002: Jil. 1, 377).

Al-Abnāsī (1418H/1998M: Jil. 2, 423) menjelaskan bahawa:

“Sekiranya di dalam sanad yang tinggi itu terdapat perawi yang lemah, maka tidak perlu memberi perhatian kepadanya lebih-lebih lagi jika ada sebahagian pendusta yang datang terkemudian yang mengaku pernah mendengar hadis daripada sahabat seperti Ibrāhīm bin Hudbah, Dīnār bin °Abdullāh, Kharāsh, Nu°aim bin Sālim, Ya°lā bin Al-Ashdaq, Abī al-Dunyā Al-Ashajj dan seumpama mereka. Al-Ḥāfiẓ al-Dhahabī menjelaskan bahawa, bila anda melihat seorang muḥaddith bergembira dengan

sanad °Alī dan golongan yang kami sebutkan, maka ketahuilah bahawa muḥaddith itu masih dalam keadaan buta.”

Daripada perbincangan di atas, jelas menunjukkan bahawa kedua-dua faktor ini adalah perkara utama yang mendorong kepada pretensi secara palsu dan dusta supaya golongan ini diberi perhatian, reaksi dan layanan khusus tentang apa yang dinisbahkan kepada Nabi SAW. Ternyata tindakan mereka ini tersasar dalam mempraktikkan kaedah periwayatan hadis dan ilmu-ilmunya kecuali ia satu kebetulan atau persamaan dalam teks hadis yang diriwayatkan atau seumpama dengannya.

KESIMPULAN

Kajian membuktikan bahawa seawal kurun ke 5 hingga ke 7 Hijrah, telah berlaku pemalsuan identiti oleh periwayat yang mengaku sebagai sahabat Nabi SAW dengan bersumberkan keterangan latar belakang mereka dan beberapa hadis yang direkodkan. Hakikatnya, kemunculan mereka setelah kewafatan sahabat Nabi yang terakhir yang bernama Abū Ṭufail adalah satu pembohongan dan pendustaan ke atas syariat, sejarah Islam dan sunnah Rasulullah SAW. Kewujudan mereka ini sebenarnya adalah berpunca dari konflik dan tuntutan untuk kekal dalam kelangsungan hidup dengan faktor kefanatikan dalam kedudukan rantaian sanad yang dekat dengan Rasulullah SAW serta keghairahan mengejar populariti di kalangan manusia. Rasulullah SAW menjelaskan bahawa jangka hayat para sahabat hanya tertumpu sekitar 100 tahun Hijrah dan kenyataan ini disokong dengan tahun kewafatan Abū Ṭufail yang meninggal pada tahun 110 Hijrah. Oleh yang demikian, dengan berpegang kepada tahun kewafatan Abū Ṭufail ini, jelas menunjukkan bahawa dakwaan kemunculan golongan ini adalah palsu dan tidak benar sama sekali serta secara tidak langsung ia terkeluar dari definisi sahabat seperti yang dinyatakan oleh °Ādil Aḥmad °Abd Al-Mawjūd dan °Alī Muḥammad Mu°awwad.

RUJUKAN

- Al-Abnāsī, Ibrāhīm Bin Mūsā Bin Ayyūb, Burhān Al-Dīn Abū Ishāq. 1418H/1998M. *Al-Shadhdhā Al-Fayyāḥ Min °Ulūm Ibn Ṣalāḥ*, Tahkik oleh Ṣalāḥ Faṭḥī Halal, 2 Jilid, Maktabah Al-Rushd.
- Al-°Āmilī, Abū Al-Faḍāil Muḥammad Ibn Al-Shaikh Ḥusain, 1415H. *Al-Arba°ūn Ḥadithan*, Qum: Muassasah Al-Nashr Al-Islāmī.
- Al-°Asqalāniy, Abū Al-Faḍl Aḥmad Bin °Alī Bin Muḥammad Bin Aḥmad Bin Ḥajar. 2002M. *Lisān Al-Mīzān*, Tahkik oleh °Abd Al-Fattāḥ Abū Ghuddah, Jilid 3, Dār Al-Bāshāir Al-Islāmiyyah.
- Al-°Asqalānī, Abū Al-Faḍl Aḥmad Bin °Alī Bin Muḥammad Bin Aḥmad Ibn Ḥajar, 1415H. *Al-Iṣābah Fī Tamyīz Al-Ṣaḥābah*, Tahkik oleh °Ādil Aḥmad °Abd Al-Mawjūd dan °Alī Muḥammad Mu°awwad, Jilid 2, Bairūt: Dār Al-Kutub Al-°Ilmiyyah.
- Al-°Asqalāniy, Aḥmad bin °Alī bin Ḥajar. 1419H/1999. *Faṭḥ Al-Bārī Syarḥ Ṣaḥīḥ Al-Bukhārī*, 13 Jilid, Al-Qāhirah: Dār Al-Manār.
- Al-Bukhārī, Abū °Abdillāh Muḥammad Bin Ismā°īl Bin Ibrāhīm Bin Al-Mughīrah. t.t. *Al-Tārīkh Al-Kabīr*, Di bawah Pengawasan Muḥammad °Abd Al-Mu°īd Khān, Jilid 6, Ḥaidar Ābād - Al-Dakan: Dāirah Al-Ma°ārif Al- °Uthmāniyyah.
- Al-Bukhārī, Al-Imām Muḥammad Bin Ismā°īl Bin Ibrāhīm Bin Al-Mughīrah Abī °Abdillāh. 2000. *Al-Jāmi° Al-Musnad Al-Ṣaḥīḥ Al-Mukhtaṣar Min Umūr Rasūlillāh SAW Wa Sunanih Wa Ayyāmih*, 2 Jilid, Germany: Thesaurus Islamicus Foundation.

- Darlina Sormin, 2016. *Kedudukan Sahabat Dan 'Adaalahnya*, Al-Muaddib: Jurnal Ilmu-Ilmu Sosial Dan Keislaman, Fakultas Agama Islam Universitas Muhammadiyah Tapanuli Selatan, Indonesia, Vol. 1, No. 1 (2016)
- Al-Dhahabī, Al-Ḥāfiẓ Shams Al-Dīn Abū ʿAbdillāh Muḥammad Bin Aḥmad Bin ʿUthmān Bin Qaimāz. t.t. *Tajrīd Asmā' Al-Ṣaḥābah*, Bairūt: Dār Al-Maʿrifah Li Al-Ṭabaʿah Wa Al-Nashr.
- Al-Dhahabī, Shams Al-Dīn Abū ʿAbdillāh Muḥammad Bin Aḥmad Bin ʿUthmān Bin Qaimāz. 1382H/1963M. *Mīzān Al-ʿItidāl Fī Naqd Al-Rijāl*, Tahkik oleh ʿAlī Muḥammad Al-Bajāwī, Jilid 2, Beirut: Dār Al-Maʿrifah Li Al-Ṭabaʿah Wa Al-Nashr.
- Al-Dhahabī, Shams Al-Dīn Abū ʿAbdillāh Muḥammad Bin Aḥmad Bin ʿUthmān Bin Qaimāz. 1427H/2006M. *Siyar Aʿalām Al-Nubalāʾ*, Jilid 4, Kaherah: Dār Al-Ḥadīth.
- Fallātah, Dr. ʿUmar Bin Ḥasan ʿUthmān. 1401H/1981M. *Al-Waḍʿu Fī Al-Ḥadīth*, Risālah Muqaddimah Li Al-Ḥuṣūl ʿAlā Darajah Al-ʿĀlamiyyah (Al-Duktūrāh) Min Qism Al-Ḥadīth - Kuliyyah Uṣūl Al-Dīn – Jāmiʿah Al-Azhar, 3 Jilid, Dimashq: Maktabah Al-Ghazālī – Bairūt: Muassasah Manāhil Al-ʿIrfān.
- Al-Ghibrīnī, Abū Al-ʿAbbās Aḥmad Bin Aḥmad Bin ʿAbdullāh Bin Muḥammad. 1979. *ʿUnwān Al-Dirāyah Fī Man ʿUrifa Min Al-ʿUlamāʾ Fī Al-Miʿah Al-Sābiʿah Bi Bijāyah*, Tahkik dan komentar oleh ʿĀdil Nuwaihīd, Cetakan Kedua, Bairūt: Manshurāt Dār Al-Āfāq Al-Jadīdah.
- Al-Ḥasanī, Al-Ḥāfiḍh Aḥmad Bin Muḥammad Al-Ṣiddīq Al-Ghumārī. 1440H/2018M. *Musnad Al-Jin*, Al-Maghrib: Al-Dār al-Baiḍāʾ.
- Hj. Sulaiman, Ishak. 1997. *Isnad al-Hadith Sebagai Etika Maklumat Islam: Satu Pengenalan*, Jurnal Usuluddin Akademi Pengajian Islam, Universiti Malaya, Vol. 6, 51-64.
- Ibn Al-Abār, Muḥammad Bin ʿAbdullāh Bin Abī Bakr Al-Quḍāʿī Al-Balansī. 1415H/1995M. *Al-Takmilah Li Kitāb Al-Ṣilah*, Tahkik oleh ʿAbd Al-Salām Al-Harrās, 4 Jilid, Lubnān: Dār Al-Fikr Li Al-Ṭabaʿah.
- Ibn Al-ʿAjāmī, Burhān Al-Dīn Al-Ḥalabī Abū Al-Wafā Ibrāhīm Bin Muḥammad Bin Khalīl Al-Ṭarābulsī Al-Shāfiʿī Sibṭ. 1407H/1987M. *Al-Kashf al-Ḥathīth ʿAmman Rumiya Bi Waḍʿi Al-Ḥadīth*, Tahkik oleh Ṣubḥī Al-Sāmīrāʾī, Beirut: ʿĀlam Al-Kutub & Maktabah Al-Nahḍah Al-ʿArabiyyah.
- Ibn Al-Ṣiddīq, Ibrāhīm. Ramaḍān 1420H/Disember 1999M. *Al-Muʿammar Al-Maghribī Abū Al-Dunyā Al-Ashbah Wa Ḥaqīqah Iddiʿāʾ Baʿda Al-Ruwāh Li Al-Taʿmīr Al-Kathīr*, Majallah Syahriyyah Taʿnī Bi Al-Dirāsāt Al-Islāmiyyah Wa Bi Shuʿūn Al-Thaqāfah Wa Al-Fikr, Bil. 348, Tahun Ke 40, Wizārah Al-Awqāf Wa Al-Shuʿūn Al-Islāmiyyah Bi Al-Mamlakah Al-Maghribiyyah.
- Al-Jurjānī, Aḥmad Bin ʿAdīy, 1418H/1997M. *Al-Kāmil Fī Duʿafāʾ Al-Rijāl*, Tahkik oleh Muḥammad ʿĀdil Aḥmad ʿAbd Al-Mawjūd, ʿAlī Muḥammad Muʿawwad, ʿAbd Al-Fattāh Abū Sunnah, Jilid 6, Bairūt: Al-Kutub Al-ʿIlmiyyah.
- Al-Makkiy, Taqiy Al-Dīn Muḥammad Bin Aḥmad Al-Ḥasanī Al-Fāsī, 1998. *Al-ʿAqd Al-Thamīn Fī Tārīkh Al-Balad Al-Amīn*, Tahkik oleh Muḥammad ʿAbd Al-Qādir ʿAṭā, Jilid 5, Bairūt: Dār Al-Kutub Al-ʿIlmiyyah.

- Al-Naisābūriy, Al-Imām Muslim Bin Al-Ḥajjāj Bin Muslim Bin Ward Abī Al-Ḥusain Al-Qusyairīy. 1421H/2000M. *Ṣaḥīḥ Muslim Wa Huwa Al-Musnad Al-Ṣaḥīḥ Al-Mukhtaṣar Min Al-Sunan Bi Naql Al-ʿAdl ʿAn Al-ʿAdl ʿAn Rasūlillāh SAW*, Germany: Thesaurus Islamicus Foundation.
- Al-Qurṭubī, Abū ʿUmar Yūsuf Bin ʿAbdillāh Bin Muḥammad Bin ʿAbd Al-Barr Bin ʿĀṣim Al-Namrī. 1412H/1992M. *Al-Istīʿāb Fī Maʿrifah Al-Aṣḥāb*, Tahkik oleh ʿAlī Muḥammad Al-Bijāwī, 4 Juzu', Bayrūt: Dār Al-Jīl.
- Shākīr, Aḥmad Muḥammad. 1425H/2004M. *Al-Bāʿith Al-Ḥathīth Sharḥ Ikhtīṣār ʿUlūm Al-Ḥadīth Li Al-Ḥāfiẓ Ibn Kathīr*. Ed. ke-4. Bayrūt: Dār Al-Kutub Al-ʿIlmiyyah.
- Al-Suyūṭī, ʿAbd Al-Raḥmān Bin Abī Bakr Jalāl Al-Dīn. 1405H/1985M. *Rīḥ Al-Nisrīn Fī Man ʿĀsha Min Al-Ṣaḥābah Mi'ah Wa ʿIshrīn*, Tahkik oleh ʿAdnān Aḥmad Mujawwad, Jeddah: Dār Al-Wafā'.
- Al-Suyūṭī, ʿAbd Al-Raḥmān Bin Abī Bakr Jalāl Al-Dīn. 1285H/1966M. *Tadrīb Al-Rāwī Fī Sharḥ Taqrīb Al-Nawāwī*, Tahkik oleh ʿAbd Al-Wahhāb ʿAbd Al-Laṭīf, 2 Juzu', Cetakan Kedua, Mesir: Al-Maktabah Al-Azhariyyah Li Al-Turāth.
- Al-Tilmisānī, Shihāb Al-Dīn Aḥmad Bin Muḥammad Al-Maqqarī. 1997. *Nafḥ Al-Ṭayyib Min Ghuṣn Al-Raḥb Wa Dhikr Wazīrihā Lisān Al-Dīn Ibn AL-Khaḥb*, Tahkik oleh Iḥsān ʿAbbās, Juzuk 3, Bairūt: Dār Ṣādir.
- Umar, Atho'illah. 2020. Ilmu Hadis (Dasar). Indonesia: LPPM Universitas KH. A. Wahab Hasbullah.
- Al-ʿUthaimīn, Muḥammad Bin Ṣāliḥ Bin Muḥammad. 1415H/1994. *Muṣṭalaḥ Al-Ḥadīth*, Al-Qāhirah: Maktabah Al-ʿIlm.